

الندوي

الدعوة الإسلامية في الهند والباكستان

تجلید صاحب الدقر
تلاون ۲۴۹۶

291.7:N13nA

الندوى، مسعود .

نظرة اجمالية في تاريخ الدعوة الاسلامية

291.7
N13nA

~~J. Lib.~~

~~17 SEP 1984~~

~~J. Lib.~~

~~30 SEP 1984~~

J. Lib

29 NOV 1984

لجنة الشباب المسلم

291.7
N13nA
C.1

نظرة إجمالية

في

تاريخ الدعوة الإسلامية

في الهند والباكستان

مسعود النذوي

القاهرة

١٣٧٢

المطبعة السلفية

٢١ شارع الفتاح بجزيرة الروضة

مقدمة الفهر :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنعم على الانسانية بأخوة الاسلام ،
فجمع بها بين قلوب الصفوة المختارة من أنصار الحق ومحبي
الخير في مختلف أقطار الارض من أربعة عشر قرنا الى
الآن ، وصبغهم جميعا بالصبغة التي اختارها لهم ، ومن
أحسن من الله صبغة ؟ فكانوا بذلك أمة واحدة بعقيدة
واحدة ونفس واحدة ونية واحدة وأمنية واحدة : أولها
من وراء رفيق الغار في طريق الهجرة الى الله ، وآخرها مع
آخر ناطق بكلمة التوحيد عندما يأذن الله للانسانية بانتهاء
أيامها على الأرض

ومن الصفوة المختارة بين أنصار الحق ومحبي الخير في
دنيا المسلمين الآن مؤلف هذا الكتاب أخى في الاسلام
ومبادئه الاولى وأغراضه القصوى الاستاذ مسعود الندوى

عرفته بظهر الغيب وتجاوب الأمانى وتوافق الفكر منذ نحو
ربع قرن عندما كان طالبا في (دار العلوم) بمدينة لكنو ،
وهي مما أسسته (ندوة العلماء) التي غرس دوحتها المباركة
كبير علماء الهند في وقته مولانا الشيخ شبلى النعماني رحمه الله
ثم خلفه على رعايتها والاضطلاع برسالتها كبير علماء مسلمي
تلك الديار اليوم مولانا السيد سليمان الندوى مد الله في
حياته ، وبإشرافه وإرشاده وتوجيهه قام الاستاذ مسعود
بإصدار مجلة (الضياء) العربية من سنة ١٣٥١ الى سنة ١٣٥٤ هـ
والظاهر أنها كانت سابقة لأوانها ، أوفوق مستوى الجمهور
الذى تعيش به مطبوعاتنا الدورية ، فاضطر منشؤها الفاضل
مؤلف هذا الكتاب الى الانصراف عنها الى ميادين أخرى
لجهاده ، وكان آخر ذلك تأسيسه (دار العروبة) عقب
الحرب العالمية الثانية ، ومن دار العروبة تصدر التراجم
العربية لصيحات الحق التي ينادى بها المجاهد في سبيل إصلاح
المجتمع الاسلامى الاستاذ أبو الأعلى المودودى ، محاولاً
إصلاح المجتمع الانسانى نفسه بإرشاده الى نظام الاسلام

الذى لا سعادة للإنسانية إلا بالرجوع إليه
ومن العجيب أن تؤسس في باكستان داراً للعروبة عن
إيمان وطيد بأن العروبة شقيقة الإسلام ووعاؤه ولسانه ،
وأنها منه كاللازم من الملزوم أو الملزوم من اللازم . ولو
دعا إلى الإيمان بذلك قطر يتكلم أهله بالعربية لما كان أمراً
عجيباً ، غير أنه قد يُحمل على المحبة الفطرية التي جبل عليها
المتكلمون بلغة لغتهم وما يتصل بها أو تتصل به . أما أن
تأسس دار العروبة في قلعة راولبندى من باكستان ، وأن
يؤمن مؤسسو تلك الدار وفي طليعتهم مسعود الندوى بأن
العروبة شقيقة الإسلام ووعاؤه ولسانه ، فال هذا لا يصدر
إلا عن قلوب تتحرق أسفاً لأن القارة الهندية حُرمت
أقدام الفاتحين من العرب ممن تشرفوا بصحبة النبي ﷺ أو
تلمذوا لأصحابه الكرام رضى الله عنهم^(١) ، بينما البلاد
الأخرى التي لم تحرم أقدام الفاتحين ممن تشرفوا بصحبته ﷺ

(١) انظر ص ١٥ من هذه الرسالة عند كلام المؤلف على الدعوة الإسلامية
وتقلص ظلها

وقد أسس قواعد الحكم العادل الرحيم فيها رجال أبرار
تتلمذوا للصحابة الكرام ، لا نراها تعرف قدر هذا الشرف
العظيم كما كان ينبغي لها ، ولا تعنى بتذكير أبناء الجيل في
مدارسها بقواعد الحكم العادل الرحيم التي عمل بها التابعون
في حكومتهم ، بل رأينا في بعض البلاد التي تشرفت بفتح
الصحابة لها ، ودخولها في الاسلام على أيديهم ، من يذيع
قالة السوء من أعداء الصحابة فيما كذبوه عليهم وشوهوه
من سيرتهم وسيرة تلاميذهم من التابعين الأبرار الأخيار
والتابعين لهم باحسان . والحق أن مسلمي الباكستان والهند
من أعظم مسلمي الأرض وفاء لإسلامهم ، بما يبدو من
وفائهم للذين كانوا سبب دخولهم في الاسلام كمحمد بن
القاسم الثقفي تلميذ الحجاج بن يوسف ورسوله بالاسلام الى
تلك الديار .

وفي العالم الاسلامي اليوم مؤلفون لا يحصى عددهم ،
لكن الذين ينظرون منهم الى الاسلام بمثل العين التي كان
ينظر اليه بها أولئك الذين عاشوا في الطبقة الاولى والثانية

والثالثة من صدر الاسلام قليل عددهم ، وأقل منهم الذين بلغت بهم محبة الاسلام المبلغ الذى يميزون فيه بين أعدائه وأصدقائه ، وبين ما يدخل فى ميزانه وما يخرج عنه ، ومن هذا القليل النادر الاستاذ مسعود الندوى ، ولا غرو فهو من صفوة تلاميذ مولانا السيد سليمان الندوى ، ومن نوابغ أبناء ندوة العلماء ومعهدهما العلمى العظم دار العلوم . وقد جمع الاستاذ مسعود بين وفاته لدينه ووفاته لوطنه بتأليفه كتابين أحدهما أطول من هذا كان قد أثرنى به وبعث بفصوله الى (الفتح) فنشرت فى أجزائه تباعاً ، وستصدر ان شاء الله فى كتاب على حدة ، وهى تزيد على هذه الرسالة بما تعرضت له من تاريخ ملوك الهند المسلمين . أما هذه الرسالة فتقتصر على العناية بتاريخ الاسلام — لا المسلمين — وما طرأ على الدعوة الاسلامية فى الهند وباكستان من تطور من فجر الاسلام الى العصر الحاضر

ولما كان العالم الاسلامى وطناً واحداً للمسلمين جميعاً ، فان نشر هذين الكتابين بقلم أخى المجاهد الاستاذ مسعود

الندوى مما يساعد على زيادة التعارف بين المسلمين ، وعلى
تعريف من لا يعرف الهند وباكستان منهم بهذه الناحية
العظيمة من العالم الاسلامى . والمسلمون كلما تعارفوا ازدادوا
تآلفاً ، وازداد بهم الاسلام قوة واستعلاء . لا سيما لما كان
التعريف من عليم صدوق ناصح لا تحمله محبة الوطن على
كتمان نواحي الضعف فى أحواله ، بل هو يرى من محبة
الوطن أن يزجى العبرة لأبنائه من أخطاء التاريخ ، كما يزجى
الموعظة لهم من ناحية القدوة والأسوة بما مضى فى تاريخ
هذه الأمة من خير

وسيرى قراء العربية فى مصر وجميع أنحاء العالم الاسلامى
بينا نا بليغا صادقاً فى هذه الرسالة عن دعوة الاسلام فى الهند
وما طرأ عليها من هبوط واعتلاء ، بما صدر عن شائتها
والمؤمنين بها من جهود لتقليص ظلها والقضاء عليها ، أو نشر
هدايتها والعمل على بعثها وإحياء سنتها . وسيرون كيف
يصطدم الحق بالباطل ، وكيف يُقمع الباطل بصولة الحق ،
وسيكون من أثر ذلك إحياء ذكرى المجاهدين الاسلاميين

في الهند ونقش أسمائهم في قلوب أولياء الاسلام ، والاعتبار
بمكايد الميغضين للاسلام لمقاومة أمثالهم ممن يستعين بهم
الشیطان في كل زمان ومكان . فهي إذن من خير ما ينبغي
للشباب المسلم الاطلاع عليه

وقد تولى نشر هذه الرسالة (لجنة الشباب المسلم) التي
تأسست في مصر من متخرجي الجامعات المصرية الذين بايعوا
الله على أن يتقربوا اليه بأحياء شريعته وآدابها في أنفسهم
وكل من يتصلون به من لدااتهم وإخوانهم ، وأن ينشروا
ما يعتقدون النفع للمسلمين بنشره من الكتب عن حقائق
الاسلام وأحوال المسلمين . ويسعدني أن أنوب عنهم في
كتابة هذه المقدمة للتعريف بأخي الاستاذ مسعود الندوي
ورسالته ، وان كان الطيب بما يفوح من عبيره لا يحتاج
الناس معه الى تعريف

دار الفتح

في روضة القضاة

بمصر

سَمِيحُ الدِّينِ الطَّيِّبِ

مقدمة

المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبعد ، فهذا كتيب الفقه ، وسفر صنعة ، تعريفاً بالدعوة الإسلامية في الهند وباكستان ، وتنوياً بجهود دعاة الإسلام الحائض وجهادهم المتواصل لإعلاء كلمة الحق في هذه البلاد التي لا يصل إخواننا في الأقطار الأخرى من أخبارها وأعمال الغائمين بالدعوة فيها إلا قليل .

وقد سبق لي من قبل نشر مقالات وفصول متتابعة عن انتشار الإسلام في الهند وتاريخ ملوكها المسلمين في صحيفة (الفتح) الزاهرة . وذلك قبل ستة عشر عاماً فصاعداً . أما هذه الرسالة ، فإنها تعنى بتاريخ الإسلام — لا المسلمين — وما طرأ على الدعوة الإسلامية في هذه البلاد من تطورات وتقلبات في القرون الغابرة المتطاولة التي تمتد من فجر الإسلام إلى العصر الحاضر . وفرق ما بين (الإسلام) و (المسلمين) لا يخفى على اللبيب المتبصر ، ولا سيما في هذا العصر الذي اتسع فيه الخرق على الرافع ، واتسم

بالمسلم ، وادعى الحقوقي التي يخوضها الإسلام أثناءه ، كل من
ولد من أبوين مسلمين وكتب اسمه في سجل الإحصاء الرسمي .

على أن هذا الكتيب ، قد توخيت فيه الإيجاز حسب
ما استطعت ، لأنه قد تقدم لهذا العاجز تأليف كتاب جامع مفصل
في تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند وباكستان ، وفيت فيه
الموضوع حقه من البحث والتحقيق وبذلك في جمعه وتدوينه
الجهد المستطاع عسى أن يتحلى بالطبع عن قريب إن شاء الله
تعالى .

والله المسئول أن يتقبل هذه الجهود القليلة بقبول حسن ،
وأن يجعل سائر أعمالنا خالصة لوجهه الكريم . إنه ولي التوفيق
وإنه سميع مجيب .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وكتبه العاجز الفقير إلى رحمة الله

مسعود النورى

دار العروة - راولپندي (باكستان)

ثلاث ربيع الآخر سنة ١٣٧٢ هـ

بمكتب دار العروة للدعوة الإسلامية

الدعوة الإسلامية في الهند وباكستان

نظرة إصحائية في ماضيها وماضرها ومستقبلها

١ - انتشار الإسلام

انتشر الإسلام في الهند بوسائل عديدة وطرق شتى. من أهمها ارتداد التجار العرب لشواطئ الهند الغربية منذ أقدم العصور، وكان أولئك التجار يُبحرون من سيراف والآلة (موانئ قديمة في الخليج الفارسي) ويمرون بشواطئ الهند الغربية وجزيرة سرنديب إلى أن وصلوا شواطئ الهند الشرقية. ومن هناك كانوا يبحرون إلى الصين.

ولما أن استقامت بلاد العرب بنور الإسلام وعميق أريج فضله في سهولها وجبالها جاء أولئك التجار العرب الذين كانوا يرتادون سواحل الهند يقيس من ذلك النور الوهاج وأضاءوا به أرجاء الهند الساحلية، وكان ذلك أول عهد الهند بالإسلام، وفي أوائل عصر الخلفاء الراشدين.

والطريق الثاني الذي دخل منه الإسلام الهند ، هي بلاد
السند الواقعة على شاطئ الهند الغربي الشمالي ، دخلها الإسلام
واستنارت بنوره واستضاءت بضوئه ، حينما دخل محمد بن القاسم
النفخي فاتحاً (١) . وذلك سنة ٩٢ للهجرة . وما يجدر بالمقام ذكره
أن محمد بن القاسم فتح السند وهو ابن سبعة عشر عاماً ، وفيه قال
الشاعر :

ساس البلاد لسبع عشر حجة ولداته عن ذلك في أشغال
ولولا مؤامرة مناوية في دمشق ورجوعه إلى العاصمة على أثر
طلب من الخليفة ، لفتح السند كلها ، ولكانت الأرض اليوم
غير الأرض .

والطريق الثالث الذي دخل منه الإسلام الهند ، هي الحدود
الشمالية الغربية ومرتعا الجبلي الشهير ، المعروف بوعودة مسلكه
وكثرة عقباته . وأول من دخل الهند فاتحاً من هذه الطريق
الجبلي ، محمود الغزنوي (٣٨٨ — ٤٢١ هـ) ، ثم تباينت حملات

(١) بدأت الحملات على الشواطئ الشمالية الغربية في عهد عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ، إلا أنهم ما توغلوا في داخل البلاد وقتلوا . وإنما استتب لهم
الأمر بيد القائد الشاب محمد بن القاسم

الملوك والقواد ورجال البأس والنجدة من الترك والأفغان
والمغول، فأصبحت بلاد الهند كلها خاضعة لحكم الملوك المسلمين،
وأصبح لهم فيها الأمر والنهي. وبقي الأمر على ذلك زهاء سبعة
قرون إلى أن دخلتها الأنكليز؛ ولكن ملوك المسلمين — على
ما كانوا عليه من شدة البأس وأبهة الملك والسلطان — ما أكرهوا
الآهالي وسكان البلاد على الدخول في دين الله وقبول دعوة
الإسلام، وإنما أسلم من أسلم منهم مفتعاً بصدق الدعوة، مؤمناً
بالله واليوم الآخر. نعم، قد انجذب إلى الإسلام، دين العدل
والنصفة، عدد غير قليل من المنبوذين المضطهدين الذين وجدوا
في الإسلام نجاة لأنفسهم، وتخلصاً من مصائبهم وقساكأ
لأغلاهم التي كانوا يرسفون فيها منذ قرون وأحقاب طويلة.

٢ — الدعوة الإسلامية وتقلص ظلها

وبما يجب تسجيله في هذا المقام. مع الأسف الشديد، أن
الملوك الذين دخلوا الهند في القرن الرابع للهجرة وما بعده،
ما اهتموا بدعوة الإسلام في قليل ولا كثير. وإنما كان جل همهم
في توطيد الملك وإتفاق الأموال في الترف والبذخ ولذائد العيش
ومنع الحياة الدنيا الفانية. وأمر الحق أنهم لو اعتنوا بدعوة

الإسلام ونشر كلمة الحق معشار ما عُنُوا به من تشييد بنيان الملك
وتوطيد دعائم العز الزائل لتبدلت الأرض غير الأرض وانعدم
الكفر من بلاد الهند قاطبة . والذي نراه اليوم من اسم الإسلام
في هذه البلاد وارتفاع كلمته في بعض أقطارها ، فالفضل فيه
يرجع إلى العلماء والمشايخ الذين هاجروا أو طائفهم في بلدان
الإسلام ودخلوا الهند دعاء مرشدين وخائفوا أهلها وعاشروهم
ولفؤهم مبادئ الدين الحق وعلوم آداب الإسلام ، فتأثر سكان
البلاد بأخلاقهم الزكية وسجاياهم العالية ، واختاروا الإسلام ديناً
لهم عن طيب نفس وانشرح صدر . لكن أعمال بعض دعاة
الحق والإسلام من التجار والعلماء والمشايخ لا يرى . ساحة الملوك
المسلمين وأصحاب السلطان منهم من تبعه هذه الغفلة المنكرة ،
والنهارون الشنيع في أمر الدعوة . وإن نفس ، لا نسي أن بلادنا
قد حرمت أقدام الفاتحين من العرب ممن تشرفوا بصحبة النبي
ﷺ أو استفادوا من أصحابه الكرام رضي الله عنهم — الذين
ما دخلوا قطراً إلا أثروا فيه تأثيراً وصبغوه بصبغتهم الإسلامية
العربية وبدلوه تبديلاً ، والذين جاءوا منهم إلى بلاد الهند
وفتحوها لم يمتد زمن ملكهم ولا توغلوا في داخل البلاد .
ولمّا ألبت بلادنا برجال وجماعات من المغول والترك الذين

دخلوها فاتحين ولم يكن لهم علم بمبادئ الاسلام ولا بقوانينه الاجتماعية ، وذلك أنهم كانوا حديثي عهد بالاسلام ، فلم تخالط قلوبهم بشاشة الإيمان بعد . وذلك من أهم اسباب تقلص ظل الدعوة الاسلامية في الهند وانتكاس رايها وعدم سيرها على المنهج القويم المعتدل . هذه واحدة .

والثانية أن الذين أسلوا من المنبوذين والطبقات المضطهدة ، لم يعن بتربيتهم وتنشئتهم على آداب الاسلام وأخلاقه العالية ، فبقيت الآلاف المؤلفة من أولئك متمسكة بعاداتها ورسومها الوثنية وشعائرها المتوارثة . المناقضة لروح الدين الحنيف وتعاليمه النقية الطاهرة .

والثالثة أن العلماء والمشايخ الذين وردوا الهند في عود الملوك المسلمين ونشروا فيها العلم ، كان جلهم - إن لم يكن كلهم - من علماء ما وراء النهر ، الذين كان معظم اعتمادهم على كتب المتأخرين من فقهاء الحنفية . فما كانوا يعنون بدراسة القرآن الكريم وكتب الحديث الشريف إلا تحلة للنفس . و زاد الطين بلة أنهم كانوا جدد مولعين بخرافات اليونان وعلومها التي أكل عليها الدهر وشرب ، حتى إنه لم يبق في بلاد اليونان نفسها من يعرف اسمها ورسمها ، فأصبح مسلمو الهند يتسكعون في ظلمات

علوم اليونان ، وكذا أفاقوا منها قليلا ، انصرفوا إلى كتب في
الفقه لا تسمي طالب العلم في علمه ولا تنفي من جوع ، وأكبوا
على أسفار في الفروع والخلافات لا تروى الغليل ولا تشفي
الغليل .

والرابعة أن الحكومات المتعمية إلى الاسلام والتي قامت
وازدهرت في الهند ، كانت كلها ملكاً شخصياً أرستقراطياً ،
لا يستند إلى الشريعة الاسلامية ولا بتقيد بقوانينها وأحكامها
إلا قليلا . فما كان من هم أولئك الملوك إلا أن يروا بمالكهم
مرتفعة الأعمال ، شائخة الذرى ، مسموعة الكلمة ، عزيزة
الجانب ، ينقاد لها الأهالي وتخضع لها شعوب الهند المختلفة ،
سواء عليهم في ذلك أرتفعت راية الاسلام أم انتكست .

هذه هي الأسباب المهمة والعوامل الجوهرية التي سببت
تقلص ظل الدعوة الاسلامية في الهند ، وأفضت إلى بقاء الجزء
الأكبر من سكانها مستمسكا بعقائده الوثنية غارقاً في لجج الشرك
والأوهام الجاهلية . وكذلك كان لها تأثير قوى في بقاء الذين
أسلوا منهم على عاداتهم وتقاليدهم وعدم اصطباغهم بصبغة
الاسلام والآداب الاسلامية . وجاء ضعفاً على إباله تأثر المصانح
والمصوفية من المسلمين بتعاليم المتصوفة من البراهمة ، فنشأ فهم

القائلون بنظريات وحدة الوجود والحلول والمنبعون لمتصوفة
الهندك في رهبانيتهم الباطلة ورياضاتهم المخالفة لما جاء به الدين
الحنيف من نظام للحياة معتدل ، جامع بين حسنات الدينا
والآخرة .

وجملة القول أنه كان من جراء هذه وتلك أن عين الاسلام
الصفية قد كدرت بأوساخ الجهل والبدع ، ومرآته الوضيئة
قد اتسخت بأدران التصوف الباطل والمعادات الوثنية ، وأن
كثيراً من الأفكار والنظريات التي نشأت وظهرت في بلادنا
باسم الاسلام وفلسفته لم تكن من الاسلام في شيء . وأن نظام
الحكم الذي امتد سلطانه في طول البلاد وعرضها ما كان له أدنى
صلة بالنظام العادل القويم الذي جاء به الاسلام وأرشد اليه النبي
الكريم ﷺ ومثله الخلفاء الراشدون في عصورهم أحسن تمثيل .

٢ - عصر الضلالة

قد عرف بما تقدم، ما صارت إليه الدعوة الإسلامية في الهند
من انحطاط وتقهقر وتنكب عن المنهج القويم ، وذلك قبل القرن
العاشر للهجرة . أي قبل دخول آل تيمور الهند وامتلاكهم
لناصية الأمر فيها، ولكن عصر أحفاد تيمور (المتوفى سنة ١٨٠٧هـ)

كان أكثر شؤماً وأعظم بلاءاً للإسلام وحمله لو أنه في هذا القطر العظيم . فإن الملوك الذين عاشوا قبل القرن العاشر ما كانوا يحاربون الإسلام وما كانوا يضطهدون أهله ، بل كان فيهم من سعى في نشر دعوة الدين وإعلاء كلمته أمثال محمد تغلق (٧٢٥ — ٧٥٢ هـ) وابن عمه فيروز تغلق (٧٥٢ — ٧٩٠ هـ) . أما ملوك المغول من أحفاد تیمور ، فقد ظهر من بينهم من حارب الإسلام وناصبه العداء ، واضطهد القائمين بدعوته ، الساعين في رفع كلمته وأرهمهم بأنواع من العذاب والأذى والتضييق . والذي تولى كبر هذه المحاربة الشنيعة وهذا العداء الممقوت ، هو الملك (أكبر) الذي تبوأ سرير الملك سنة ٩٦٤ للهجرة وساس البلاد خمسين سنة كاملة إلى أن وافاه الأجل المحتوم سنة ١٠١٤ . فأراد هذا الملك الغر أن يقضي على الإسلام أو بلفظه ، حسب ما اصططح عليه أنصاره وأشياعه ، وأن يضع ديناً جديداً مقتبساً من شعائر الوثنية ورسومها ، يتخللها شيء من تعاليم الإسلام وتوجيهاته . والذي حمّله على اقتراف هذه الجريمة الشنعاء ورغبه في ركوب هذا المسلك الوعر ، حرصه على بقاء الملك والتجيب إلى أهالي البلاد من الهنادك ، وزعمه الغامد بأن هذا الصنيع يقربه إليهم ويرفع مقامه في أعينهم ويحله محل الصدارة من قلوبهم . فاختر لذلك طرقاتاً

عديدة ومناهج متشعبة. منها تزوجه من بنات أمراء الهنادك مع
بناتهم على عقائد من وتمسكن بدياناتهن وأدائن لشعائرنهن في
القصر الملكي ، ومنها تخلفه بأخلاق الوثنيين وعاداتهم وتقليدهم
في ملابسهم وأوضاع معيشتهم ، وقد بلغ منه الكره والعداء
للإسلام أن كان يسمى الخدم والفراسين بأسماء النبي ﷺ (أحمد
ومحمد) ، تحقيراً لثان الرسالة وغضا من كرامتها ، وهيات أن
ينال بغيته . وكذلك استبدل بالتقويم الهجري الاسلامي تقويمياً
جديداً سماه التقويم الالهى ، يتبدى بسنة جلوسه على سرير
الملك . ومن بدعه أنه أحل الخمر والقمار وغيرهما من الحباثت
والمنكرات . وأعاناه على ذلك علماء السوء في عصره من عبيد
الدينار والدرهم ، فزينوا له ما سواه له عقله المعتوه ، وجعلوه
يستيقن من نفسه العصمة ، وقدموا إليه عريضة - تسمى محضراً
باللغة الفارسية - تثبت لملك الغر العصمة وتخوله الحق في أن
يشرع من القانون ما يشاء ويضع من الأحكام ما يريد إلى غير
ذلك من الأباطيل والخزعبلات التي تضيق هذه العجالة عن
مرددها . وجملة القول أن هذه البدع والمنكرات ما كانت إلا
مقدمة لما كان عقد العزم عليه من وضع دين جديد ينسخ به دين
الله الخالد بزعمه ، ظناً منه ومن خواص أشباعه أن هذا الدين

(الاسلام) الذي جاء به محمد العربي — وه البدوي ، حسب
 تعبير أولئك الزنادقة ، قاتلهم الله وجزاهم عن أعمالهم بما
 يستحقونه — قد مضى عليه ألف سنة ، وقد بلى ثوبه وخلقت
 ديباجته ، والعصر الجديد يومئذ في حاجة إلى دين جديد يوافق
 ميول أهل العصر وأهواءهم ونزعاتهم . فأعلنوا دينهم الجديد
 وسموه (الدين الالهى) وكان شعارهم في ذلك : الله أكبر ،
 يريدون به أن هذا الملك الضليل المعتوه (أكبر) هو الله ! فكان
 من أثر كل ذلك أن أصبح عصر هذا الملك المأفون (٩٦٤ —
 ١٠١٤ هـ) عصر بلاء ومحنة للإسلام والمسلمين في هذه الديار ،
 اتسع فيه الخرق على الراقع وجاوز السبل الزبي . فاضطهد من
 اضطهد من عبياد الله ، وحبس من حبس ، واعتقل من اعتقل .
 إلا أنه بما يؤلم القلب ويدمع العين أنه قد زلت في هذه الفتنة
 العمياء أقدام الخاصة والعامة ولم ينج من شرها حق من كان بعد
 من كبار العلماء والفقهاء في ذلك العصر ، فلم يثبت في تلك المحنة
 الكبرى إلا عدد قليل منهم جداً . أما جمهور العلماء والعدد
 الغالب منهم ، فقد استسلموا لأمر الملك وجبروت الساطقان الفاهر
 ولم يتخرجوا من التوقيع على المحضر ، الذي ادعى للملك العصمة
 وخوله الحق في وضع الشريعة . ومن أجل ذلك قال الإمام

المجاهد أحمد بن عبد الله المهرندي (المتوفى سنة ١٠٣٤ هـ) الذي
سوف نذكر من جهاده المبرور ومواقفه المجيدة في مقاومة هذه
الفتنة العمياء ما تقر به عينك ويثلج له قوادك إن شاء الله ، قال
رحمه الله ونضر وجهه يوم القيامة :

« وما لا مجال فيه للشك أن كل ما وقع من المداهنة والتخاذل
في الأحكام الشرعية في هذا الزمان ، وما ظهر من الفساد والوهن
في نشر الدعوة الالهية وإبقاء مآثرها في هذا العصر ، إنما يرجع
سببه إلى علماء السوء الذين هم لصوص الدين وشر من تحت آدم
السماء . أولئك حزب الشيطان . ألا إن حزب الشيطان هم
الحامرون ، .

هذا برض من عدد ، وغيض من فيض ، من تلك الفتنة العمياء
التي مكنى بها الإسلام والمسلمون في هذه البلاد في القرن العاشر
وأوائل القرن الحادي عشر للهجرة ، والتي كادت تأتي على بنيان
الإسلام من القواعد ، لولا أن تدار كته رحمة من الرب العلي
العظيم . فقد جرت سنة الله في خلقه أن اشتداد الظلام وازدياد
الحلمكة يؤذن دائماً بانبثاق الفجر وانبلاج الصبح المشرق ،
وما زالت ظلم الحوادث مطالعاً لأنوار الحق وبزوغ شمس الهداية :
إذا الظلام عتا . تبليج حجره . ظلم الحوادث مطالع الأنوار

٤ - المجدد السرهندي (٩٧٧ - ١٠٣٤ هـ) :

لما آل الأمر إلى ما تقدم بيانه من غربة الإسلام في هذه البلاد، والتضييق على المسلمين واضطهادهم، وأصبح مثل القابض على الذين من بينهم كمثل القابض على الجمر، وقف الرجل الذي قبض الله له أن يقف في وجه هذا الطاغية وأنصاره الضالين المضلين، ويرفع لواء أفضل الجهاد، ويصدع بكلمة الحق، ويكبح جماح غوايتهم، ويقضي على بدعهم وشروهم قضاء مبرماً. فقام الإمام المجاهد العالم الزاهد الشيخ أحمد بن عبد الأحد الفاروق السرهندي (١) الملقب بمجدد الآلف الثاني للهجرة (٢) بالجدارة والاستحقاق، وشمر عن أذباله لمقاومة الفتنة الكبيرة ورد مكائد أعداء الإسلام، وتهذيب نفوس أهل الغواية، وجاهد في ذلك جهاداً موفقاً مبروراً حتى أنجحه الله في مساعيه، وأعاد

(١) نسبة إلى (سرهند) بين دهل عاصمة البلاد الهندية وبنجاب، وفيها قبره يزار ويحترق به.

(٢) والطريقة المنسوبة إلى الشيخ، من الطريقة المجددية، ومروان كانت أبعد الطرق عن البدع والخرافات فقد تطرق إليها بعض الغلو من الذين نسبوا إليه الكرامات الخارقة وعزوا إليه أفاديل وأعمالاً لا يشك عقلاؤهم في برائته منها.

للإسلام في هذه الديار أيامه الفرس السالفة ، فارتفعت كلمته من جديد وأصبح المسلمون في أمن على دينهم وعقائدهم .

نشأ الشيخ أحمد السرهندي في الربع الأخير من القرن العاشر للهجرة ، حينما شرع الملك (أكبر) في نشر تعاليم الخبيثة وآرائه الباطلة والدعاية لها ، فانتبه للأمر في أول وهلة ، وجعل يراقب الأحوال عن كثب ، وأخذ يعد عدته لمقاومة الفتنة ومحاربتها . فقام بدعوة واسعة بين جميع طبقات الشعب وبث أنبأه ومريديه في طول البلاد وعرضها ، وكتب إلى أمراء الجيش ورؤساء الدوائر الحكومية من آنس فيهم رشداً ، ينههم من نوم الغفلة ، وينفث أنظارهم إلى ما أنت به الفتنة الأكبرية من مصيبة وبلاء الدين الحق وما جرته من وبال على المسلمين . وما زال بالامر يجد ويجتهد في نشر الدعوة ومحاربة البدع والمنكرات ، إلى أن نجحت مساعيه وأثمرت شجرة جهاده وآنت أكلها . فاستبشر بذلك المسلمون استبشاراً ، وعاد للإسلام مجده ورواؤه في بلاد الهند ، إلا أن نتائج الدعوة هذه ما ظهرت إلا بعد وفاة (أكبر) ، حينما كانت الفتنة في إبان شبابها في زمن ابنه الملك جهانكير (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) ، والمسلمون والدعاة إلى الإسلام يضطهدون ، شأنهم في عصر الملك (أكبر) ، حتى

أن الملك الخليع (جهان كير) أمر بحبس الشيخ السرهندي في
حصن كواليار مدينة في قلب الهند . ومن أعاجيب أمر الله في
خلقه أن هذا الحبس انقلب نعمة عظيمة للدعوة الإسلامية في
الهند ، فإنه لم يمض على دخول الشيخ في الحصن — السجن —
إلا أيام فلائق حتى تبدلت أرض الحصن غير الأرض ، وصار
الجنّة من السارفين وقطاع الطريق يصلون ويسجدون ، وأصبحوا
يأتمرون بأوامر الشيخ ويؤدّون واجباتهم الإسلامية أداء ، لم يشاهد
مثله من أمثالهم من قبل . فتنبه لذلك مدير السجن وكتب إلى
الملك يخبره أن المحبوس — الشيخ السرهندي — ليس من شأنه
أن يسجن ، وإنما هو ملك قلنا بنجب الدهر مثله . فإن رأى الملك
أطلقنا سراحه وأكرمناه بما يستحقه . فندم الملك ^(١) على ماظهر
منه من بوادر الشدة في شأن الشيخ ، وأمر بإحضاره إلى مقر
المملكة . ولما بلغه خبر دنوه من العاصمة بعث الأمير (مخرم)
ولي عهد المملكة — الذي اعتلى سرير الملك بعد وفاة أبيه
وتلقب بـ (شاه جهان) — لاستقباله والترحيب بمقدمه .

(١) وقبل أن الملك رأى في مايرى التائب أن الرجل قد ظلم وأن رجلاً
صالحاً يقول له وهو عاص على يديه « وبالله ! قد حسنت رجلاً لا ترى مثله
في الصلاح والورع » .

وكان أن جاء الشيخ إلى العاصمة وحضر باب الملك فسلم على الملك وعلى حاشيته وحياتهم بتحية الاسلام ولم يسجد له ، شأن الناس يومئذ . فتحمل ذلك منه الملك وتلقاه بالترحاب ، وأصر عليه بالبقاء في البلاط الملكي . حتى يتسنى له أن ينتفع بنصائحه ويفيد الخير والفضل من مجالسه . فأقام الشيخ أياماً في البلاط الملكي ، وكان من نتائج مساعيه المشكورة ومواعظه البالغة أن رضى الملك بإلغاء كثير من البدع والمنكرات التي كان قد ابتدعها أبوه الطاغية الملك (أكبر) ، فأصدر الأمر الملكي بالأمور الآتية المهمة :

(١) تحريم السجود للملك .

(٢) الأذن بذبح البقر . وقد كان الطاغية (أكبر) حرم ذبحه ، نودداً إلى الوثنيين ، عباد البقر .

(٣) تعيين القضاة ورجال الحسبة في كل بلدة .

(٤) إعادة بناء المساجد المهدمة .

(٥) إبطال القوانين المعارضة للشريعة الاسلامية .

فصلت بذلك نهضة للدين جديدة ، واستبشر به المسلمون استبشاراً عظيماً . وزال عنهم ما أصابهم من الهم والغم لأجل

الاضطهاد في أمور الدين والتضييق عليهم في أداء واجبات الشرع .

وللسيد المجدد ، سقى الله نراه وأفاض عليه من بحال رحته ، أعماله جليلة أخرى وجهود مشكورة زاهرة ، لا يسع المقام ذكرها والأفاضة في بيانها ، إلا أننا نرى من واجب المؤرخ وأمانة الراوى أن نشير إلى ثلاث نواحي مهمة سعى فيها المجدد سعيه ، وبذل في سبيلها الجهد المستطاع .

(١) فأول ما اهتم به السيد المجدد وبذل جهوده فيه إصلاح شأن الحكومة ورجالها والقائمين بأمرها والمتصرفين في شؤونها ، لأنهم هم العمدة ، فإذا صلحوا صلحت البلاد كلها ، وإذا فسدوا فسد المجتمع برمته . وقد نجح في ذلك نجاحاً ملموساً .

(٢) والثاني أنه رأى بشاقب فكره وواسع علمه أن كل ما يتابع من النوائب على المسلمين في عصره ، وجميع ما أصيبوا به من ذلة في الدين وهوان لشعائره الكريمة ، إنما تعود نبعته في الغالب على علماء سوء الذين تهافتوا على حطام الدنيا الدنيئة ، واشتروا بآيات الله وأوامر رسوله ثمناً قليلاً ، فشوهوا سمعة الدين وكانوا مثل سوء لآمتهم وبني جلدتهم ، حتى أصبح الناس

يسئون الظن بالدين نفسه . فوقف السيد المجدد موقفاً كريماً
وجاهد جهاداً مشكوراً للكشف عن عورات علماء السوء وجرّد
قلمه للرد على بدعهم وأباطيلهم التي اخترعوها وابتدعوها من
تلقاء أنفسهم ونسبوها إلى الدين كذباً وزوراً .

(٢) والثالث أنه شاهد بأم عينه أن الذين يتسمون بسمّة
الصوفية في عصره . قد تأثروا أكثرهم بفلسفة البراهمة وجعلوا
يقولون بأنواع من العقائد الباطلة والمزاعم الفلسفية الضالة المضلة
كوحدة الوجود والحلول والانحاد وغيرها مما لا يمت إلى الدين
بصلة . وكذلك رأى — وهو قد نشأ وترعرع بينهم ودرج في
عشيم — أن معظم هؤلاء الصوفية فلما يتعمقوا بالشرعة ويتبعون
أوامرها ، وإنما جل اعتمادهم على أقاويل مشايخهم وما تسلسل
إليهم من شيوخهم الأقدمين من الأخبار والأقاصيص التي ليست
من الدين في شيء . فقام السيد المجدد قومته الجبارة في الرد على
هؤلاء القوم وتفنيد أباطيلهم وإدحاض شبهاتهم ومزاعمهم .

ومن أهم مارد عليهم وبالع فيهم ، عقيدة وحدة الوجود ،
فقد بلغ الأمد أنصاه في إبطال هذه العقيدة الواهية ، ونقض
أقاويل (ابن عربي الطائفي) رئيس القائلين بالوحدة وإمامهم .
وهذه مکتوباته ورسائله مشحونة بالبحوث القيمة الدقيقة في

هذا الشأن ، لا يمكن استيفائها في هذه العجالة . وإنما استقصيناها ووفينا حقها في موضع آخر (١) .

وجمة القول أن دعوة الاسلام في الهند كانت سائرة ببطء إلى أن ظهر الملك أكبر (٩٦٤ — ١٠١٤ هـ) . فأراد أن يقضى عليها ويستبدل بالاسلام نخلة جديدة مبتدعة ، فكان ما كان من البدع والمنكرات والتضييق على الاسلام واضطهاد المؤمنين بدعوته ، المعتزين بما أثره . وظل الأمر على ذلك في عصر (أكبر) وشطراً من زمن ابنه جهان كير (١٠١٤ — ١٠٣٧) . إلى أن نجحت دعوة الشيخ أحمد بن عبد الأحد المرهندي (المتوفى سنة ١٠٣٤ هـ) والملقب بمجدد الألف الثاني ، فعاد للإسلام مجده ورواؤه في بلاد الهند ، وأصبح مسلموها في أمن على دينهم وأخلاقهم وأعراضهم .

٥ — بعد السيد المجدد :

١ — الشيخ عبد الحق الدهلوي (٩٥٨ — ١٠٥٢ هـ) :
ومن كانت لهم يد في تأييد الدين ، ونشر تعاليمه الصحيحة ،

(١) تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند للمؤلف .

وتعميم السنة النبوية ، الشيخ عبد الحق الدهلوى (١) الذى كان
معاصراً للسيد المجدد ، وهو الذى أحيا علم الحديث فى شمال
الهند وسعى سعياً شديداً فى نشر معارفه وبث خيراته . فألف مؤلفات
عديدة فى الحديث وما يتصل به من العلوم ، وشرح (مشكاة
المصابيح) بالعربية والفارسية معاً . والذى بدلتنا عليه تاريخ
القرن الحادى عشر للهجرة والذى بعده أنه كان لمساعدته وجهوده
المشكورة أثر محمود فى نشر السنة وتقريبها الى أذهان الناس
الغافلين عنها . والأمة يومئذ كلها كانت فى غفلة عن كنوز السنة
النبوية ، إلا من رحم ربك .

هذا ، وقد أشرنا الى مساعى الشيخ عبد الحق فى هذه
المجالة بوجه خاص ، والحال أننا لم نذكر شيئاً من جهود العلماء
الذين سبقوه ، مع أن أعماله ما جاوزت حدود التدوين والتأليف

(١) ولد سنة ١٢٠٨ هـ فى دهلى ، عاصمة الهند وأخذ عن والده ، ثم
ارتحل الى الحرمين وصحب الشيخ عبد الوهاب المنقلى الهندى (المتوفى سنة
١٢٠٠ هـ) الذى استوطن الحجاز وقرأ عليه الكتب السنة ، ثم عاد الى
الوطن واستقر به وما زال يخدم السنة النبوية وينشر العلم الى أن استأثرت به
رحمة الله سنة ١٢٥٢ هـ .

ولم تدخل في دائرة الجهاد العملي على غرار السيد المجدد . وذلك
أن الدين تقدموه من العلماء ، انحصرت جهودهم في تدريس كتب
في المنطق والفلسفة اليونانية أو العكوف على أسفار في فروع
الفقه الحنفي ، بما لم ينفع الدعوة في قليل ولا كثير ، بل ان
اشتغالهم بعلوم اليونان البالية وانصرافهم عن دراسة
الكتاب العزيز والسنة النبوية ، واكتفاءهم بكتب في فروع
الفقه ، كل ذلك أضر بالدعوة الإسلامية في الهند وحال دون
استجلاء جمهور المسلمين لوجه الحق المبين وإطلاعهم على مزايا
الدين الحقيقية . أما الشيخ عبد الحق ، فكان جل اشتغاله بالسنة
ونشر تعاليمها وتدريس متونها وتأليف شروحها ، فهو أول رجل
في شمال الهند وقف نفسه لخدمة السنة النبوية وبث معارفها
وتنشئة الناس على العلم بها والعمل ، فله منة في أعناق المسلمين
لا تنسى . ويد على الدعوة تذكر ، ولسان الثناء تؤثر . فان
ذيعت السنة النبوية والاشتغال بدراستها وتداول متونها وشروحها
ما يقرب الناس إلى الدين الصحيح ويدنهم من معينه الصافي .

ب - الملك أوزونك زيب (١٠٦٨ - ١١١٨ هـ)

ومن كانت لهم يد نافذة في تهذيب قواعده الدين في الهند

وإعلاء كلمته وتطهيره من أدران الزيف والالحاد التي أصقت بها
في العهد الأكبر المشؤوم ، الملك الصالح الزاهد أبو المظفر محي
الدين عالم كير أورنك زيب الذي تولى الأمر بعد أبيه سنة
١٠٦٨ ، وساس البلاد خمسين سنة كاملة مثل جده الأعلى (الملك
أكبر) ، المعروف بزندقة وإلحاده . لكنه يفوق جده الأكبر
من ناحية الملك وتدير المملكة أيضاً ، لأن الملك (أكبر) جاءه
الملك وهو طفل لم يبلغ الحلم ، فتولى الأمر أحد أعيان المملكة
بضع سنين نائباً عنه ، حتى بلغ أشده وأخذ زمام الأمر بيده .
أما الملك الصالح أورنك زيب - ابن شاه جهان بن جهان كير
ابن أكبر - فتولى الحكم لما كان ابن أربعين سنة وهو مُتَجَهِّذٌ
في الحروب ، عارف بأساليب السياسة ومكايدها ، وقد مارس
قيادة الجيوش وولاية المقاطعات النائية المتمردة في عهد أبيه .
وكذلك تولى معالجة جميع مهام الحكومة بيده ، ويقود الجيوش ،
وينفذ القوانين وهو شيخ جاوز العقد التاسع من عمره ، إلى أن
وافاه الأجل المحتوم وهو على رأس معركة حاسمة في أقصى
الجنوب ، بعيداً عن العاصمة بألف ميل أو أكثر ، ولا يزال
قبره في أورنك آباد - مدينة في داخل ولاية حيدر آباد دكن -
شاهداً على ذلك . فهو يعد آية خارقة للعادة من ناحية الدهاء .

والشجاعة ومضاء العزيمة وسداد الرأي ، إلا أن الذي يهتنا من سيرته في هذا المقام تلك الخصائص الجليلة التي يمكن أن تعد مفخرة لكبار ملوك العالم ، ويعيننا من أعماله ومواقفه الجليلة في هذه العجالة موقفه العظيم الحاسم الذي وقفه بأزاء البدع والمنكرات والضلالات التي نجم قرنها في عهد الملك (أكبر) وبقيت آثارها بادية وبقاياها ظاهرة في المجتمع مدة من الزمان ، على ما بذله المصلحون أمثال السيد المجدد من الجهود الموفقة والمساعى المشكورة للقضاء عليها واستئصال ثأفتها . نعم ، يعيننا من أعماله ومواقفه العظيمة في هذا المقام ، ذلك الموقف الحاسم والأعمال الجليلة الخالدة التي قام بها في سبيل نشر الدعوة الإسلامية وإعلاء كلمتها والتي حبيته إلى قلوب المسلمين ورقعت ذكره وأعلت مقامه بين الملوك ورجال العلم في هذه الديار . ومن هنا تعرف السبب الذي حمل جمهرة مؤرخي الأفرنج وكتاب الهنادك على مدح الملك الزنديق (أكبر) وإطرائه والثناء عليه والطنن في الملك المسلم العادل الورع (أورنك زيب) وإحاطة لسان القدح في سيرته وأعماله الجليلة الباهرة .

فن حسناته ومآثره أنه ألغى جميع البدع والمنكرات التي روجها (أكبر) ونقضها عروة عروة . ودونك يانها :

(١) أننى التقويم الالهى الذى كان استبدله الملك (أكبر) بالتقويم الهجرى الاسلامى .

(٢) أذن للمغنين فى أول عهده بالملك أن يحضروا البلاط الملكى بشرط أن يمتنعوا عن الرقص والغناء ، وبعد قليل حظر عليهم ذلك أيضاً .

(٣) منع الاحتفال بعيد رأس السنة الشمسية الذى كان يقيمه (أكبر) ويحتفل به ، إرضاء للمجوس وتقليداً لشعائهم .

(٤) كان من عادة بعض الملوك من آل تيمور أن يظهروا للناس من شرف قصورهم كل صباح ، لتمتع الرعية بالنظر الى وجوههم كما هى عادة الملوك الوثنيين مع رعاياهم ، اذ كانوا يعبدون ملوكهم وبقدسوتهم كالآلهة . ففقطع (أورنگ زيب) هذه العادة .

(٥) وكان من دينهم أن يزونا أجسادهم بالذهب والجواهر الغالية ويتصدقوا بها على الفقراء ، زعماً منهم أن هذه الصنعة تقيم نوائب الدهر وموبقاته . فألغاهما الملك الزاهد

(٦) عزل المنجمين عن وظائفهم وألغى هذا المنصب بشاننا . وكان مما جرت به عادة من سبقه من الملوك أن يكون لهم

منجمون ، يرجعون اليهم في النوائب ويستشيرونهم إذا ألم بهم
أمر أو حل بهم مكروه .

(٧) وقد علمت أن الملك (أكبر) كان أباح بيع الخمر علناً ،
ثم نسيه ابنه (جهان كير) . لكنه لم ينجح لأنه كان مدمناً للخمر
سكيراً ، ولذلك أباح للناس أن يتماطوها في بيوتهم ، أما ابنه
(شاه جهان) فقد تشدد في هذا الأمر حتى نجح في منع المسكرات
إلى حد ما ، إلا أنه استثنى النصارى من هذا القانون وأباح لهم
أن يشربوا الخمر كيفما شاءوا .

ولما اعتنى صاحبنا سرير الملك وأخذ زمام الأمر بيده ،
صرف همه إلى هذا الأمر بوجه خاص ، واعتزم أن يحنث شجرة
الشرب من جذورها ، وأفرد لذلك مصلحة خاصة وعين لها موظفين
وعمالاً يراقبون مرنكبيها رقابة شديدة ويعاقبونهم عقاباً صارماً .
وهذه مأثرة من مآثر الملك العادل لا يقدر على جهودها حتى
الد أعدائه من الهنادك والافرنج .

(٨) منع المفامرة منعاً باتاً .

(٩) صدر الأمر الملكي للبغايا والرافصات بأن يتزوجن أو
يخرجن من حدود المملكة .

هذا غبط من فيض وقليل من كثير من أعماله الجليلة
العظيمة التي أدامها في سبيل إعلاء كلمة الله ورفع شأنها في البلاد
الهندية . وفي هذا القدر كفاية للطالب المستبصر . ومن شاء
التفصيل ، فليراجع كتابنا المفصل في هذا الموضوع .

ج - نظام الحكم في عصره :

أما نظام الحكم في عصره فقد بقي على ما كان عليه في عهود
آبائه ، شخصياً أرستقراطياً ، فالأمر والنهي كله بيد الملك الذي
ورث الملك عن أبيه وهو عازم على أن يرثه عنه ابنه من بعده ،
وأنت نعرف أن هذا الملك الشخصي الأرستقراطي ليس من
الاسلام في شيء . وأحسن ما في سيرة هذا الملك الزاهد العادل
أنه بقي متمسكاً بعروة الشريعة الوثيقة ، منفذاً لأحكامها
وأوامرها ، زاهداً في المعيشة الدانية ، متورعاً في خلقه وأعماله
مع كونه في الوقت نفسه حريصاً على نظام الحكم الأرستقراطي
الذي ورثه عن آبائه . فكأنني به أراد أن يجمع بين طرفي
النقيض من حيث بشر أو لا بشر ، لأن الاسلام لا يعترف
للأمير أو الخليفة بالسلطان المطلق . ولا يسمح بذلك في حال
من الأحوال . والممالك الإسلامية في الهند كلها كانت أرستقراطية

لأتمت إلى نظام الحكم الاسلامي بصفة ، وإنما كان يختلف ضررها
وبنقص ويزيد باختلاف الملوك ونزعاتهم وميولهم الشخصية .
فإذا اعتلى سرير الملك رجل صالح مثل (فيروز تغلق) أو
(أورنگ زيب) نفقت سوق العدل وجرى العمل بقانون
الشريعة وظهرت كلمة الحق . وإذا استبد بالامر طاغية مثل
(أكبر) وأراد أن يكيد للإسلام ويتربص به الدوائر ، عمت
الظلمة وانتشر الضلال ونجم قرن الإلحاد والزندقة .

٦ — الامام ولي الله الدهلوى (١١١٤ — ١١٧٦ هـ) :

نحن الآن في مطلع القرن الثاني عشر للهجرة ، وقد توفي
الملك الزاهد أورنگ زيب سنة ١١١٨ هـ وخلف من بعده خلف
كان كل نال منهم أضعف بأساً وأوهن عزيمته من سابقه ، فما
كاد يمضي على وفاته نصف قرن ، حتى تضعضعت دعائم المملكة ،
وثار الامراء وولاء المقاطعات على الحكومة المركزية
واستبدوا بالامر من دونها . وكذلك تطلع أمراء الهنداك
وزعمائهم إلى استرداد ملك آباؤهم ونجحت طوائف جديدة في
مختلف أقطار البلاد نجاذب الحكومة المغولية بحبل ولا تكاد
تدعن لأمرها . أما جمهور المسلمين فلم يثمن الملوك ورجال

حاشيتهم بتربيتهم ، ولم يهتموا بتثقيفهم ونشأتهم على الأخلاق
الإسلامية الزاكية ، بل جعلوهم عالة على الحكومة يتطفلون على
مائدتها ويتكففون لرفادتها ، حتى لا تنشأ فيهم حركة تتحدى
الحكومة وتثيرهم الأهالي للوقوف في وجه طغيانهم وجبروتهم .

أما المشايخ والصوفية ، فكأنى بجهود السيد المجدد ومؤلمات
الشيخ عبد الحق لم تفهمهم ولم تؤثر فيهم إلا قليلا . فالمتصوفة
لم تزل على حالها مرتظمة في أوجان الحلول والوحدة ، عاكفة
على رسوم وشعائر لاصلة لها بالإسلام . والعلماء لانجدهم يعنون
بدراسة القرآن العظيم والحديث النبوي الشريف ، فهم لا يزالون
كما كانوا من قبل عصر السيد المجدد والشيخ عبد الحق ، مكثفين
بتدريس كتب في فروع الفقه الحنفي ، يؤمنون بها كأها منزلة
من عند الله ، ومعظم اشتغالهم بكتب وأسفار في المنطق
والفلسفة اليونانية وتعليقاتها ومنهاياها (١) . وقد بالغوا في ذلك

(١) التنبأت اصطلاح فهم يصنفونه على ظرائف يتقلونها من شرح أوحاشية
على كتاب في هامش ذلك الكتاب ويحتمونها بكلمة (منه) أو (منها) ،
أي أن الفقرة منقولة من ذلك المصنف أو تلك الحاشية ، ويسمون مجموع
ذلك (منهايات)

مبالغة أنصتهم كل شيء . وعدلت بهم عن معين الكتاب والسنة .
وكذلك أهل الفتناء منهم أصبحوا يقدسون كتب الفقه والتأوى
واتخذوها قرآنهم وآمنوا بها كالإيمان بالمفبيات ، وأصبح الشك
في مسألة من مسائلها الدعوة يعدل الكفر بالله ورسوله .

وفي تلك الأيام التي وصلت فيها حال المسلمين إلى هذا الدرك
الأسفل من الانحطاط . نبغ الإمام ولي الله بن عبد الرحيم
الدهلوى الذى حمل لواء الإصلاح بيده من جديد . وأراد أن
يكمل صرح التجديد الدينى من جميع نواحيه ، فشرع في مهمته
بثبات وجد ، وأخذ في تنقيح الأفكار وانتقاد الآراء بأناة
وحكمة . وما زال بالامر حتى نجح في تكوين فكرة شاملة
للإسلام ونظمته ، واهتم بوجه خاص بشرها وشرحها في كتبه
ومصنفاته ؛ وأتاح الله له أن تخرج على يده طبقة صالحة من
أبنائه وتلاميذه وتلاميذهم وأتباعهم ، يقومون بالامر من بعده ،
وينهضون بالدعوة لاعلاء كلمة الحق ، ويضطلعون بأعباء الدين
وتعميمه في أرض الله .

والاحاطة بأعمال هذا الإمام المصلح واستيفاء الكلام في
مهمته العظيمة والافاضة في بيان آرائه وأفكاره لها موضع آخر

إلا أننا نحب أن نشير في هذه العجالة الى بعض أعماله الجليلة ونوصي اليها إيماناً :

(١) لقد غلب التشيع على الحكومة المغولية من عصر
هياون (المتوفى سنة ٩٦٤) وما زالت طائفة من أمراءها
مستمكة بمبادئه الى أن استفحل أمرهم وعظم شأنهم في عصر
جهان كير (١٠١٤ — ١٠٣٧ هـ) واستولوا على مناصب الحكومة
الرفيعة ، فكان لذلك تأثير عظيم في انحياز الناس الى التشيع ،
وتمكن معتقداتهم ورسومهم من قلوب أهل السنة ومجتمعهم .
فقام الإمام ولي الله الدهلوي مدافعا عن أهل السنة شارحا
للطريقة المستقيمة المستبينة ، وألف كتابه الممتع (إزالة الخفاء ،
عن تاريخ الخلفاء) ، وأثبت فيه فضل الراشدين المهديين وبين
مقتهم على الأمة ، علاوة على ما أوضح فيه من خصائص الدولة
الاسلامية وأسباب نهوضها وزوالها ، وفصل فيه القول على أسس
الحكومة الاسلامية وواجباتها ومسؤولية القائمين بها .

(٢) زعم العلماء أن علم الكلام هو قوام الدين وروحه ؛
فعرفهم حقيقة الأمر ، وأرشدتهم الى الحق ، وبين لهم أسرار
الشريعة وما في علي الحديث والفقه من معان سامية وتوجيهات

حكيمه . وكان من أثر ذلك أن تلبه العلماء لفساد الرأي الذى كانوا عليه منذ سبعة قرون .

(٣) ولقد علت عما سبق عن حال المدارس الهندية الدينية ، أن العلماء والمشايخ قداماً كانوا يهتمون بدراسة الكتاب العزيز وتدبر معانيه ومبانيه والوقوف على حكمه وأحكامه ، فأرشدتهم الى هذا الموطن الضعيف من منهاجهم وشرح لهم مبانيه ومعانيه وبث معارفه وحقائقه وصنف كتاباً جامعاً فى أصول التفسير ، حتى أصبح القرآن الكريم عندهم بقرأ لدراسته وتدبر آياته والاهتداء بهديه .

(٤) كان العامة يحملون اللغة العربية جهلاً بآناً ، فترجم لهم ألفاظ القرآن الكريم ومفرداته باللغة الفارسية — اللغة الرسمية يومئذ — ليفهم العامة معناها عند تلاوة القرآن بأصله العربى . ثم تابعه أبناؤه من بعده . فترجم الشاه رفيع الدين (المتوفى سنة ١٢٣٣ هـ) والشاه عبد القادر (المتوفى سنة ١٢٣٠ هـ) ألفاظ القرآن ومفرداته بالاردية . والترجمة الاخيرة لا تزال مرجعاً للأخاسة والعامة فى هذه البلاد ، على ما فى الاردية الآن من ألوف التراجم .

(٥) كان الفقه الحنفي عبارة عن كتب في الفتاوى للفقهاء
الماخرين ، وكانوا باخذون بما جاء فيها من غير تبصر
بمراجعتها وتمييز لغتها من اسميتها . وكانوا يقلدونها تقليداً أعمى ،
بل كل كتاب صنفه حنفي ، قبل زمانهم معتمد عندهم ،
لا يحدون عنه قيد شعرة . فلهذا الامام المصلي الى ترك
التقليد الجامد والاخذ بأقوال الفقهاء بعد البحث والتحقيق ؛
وكان مطلعاً على أقوال الأئمة . علماً ببرايمهم وحججهم ، فبين
لهم أسباب اختلاف المجتهدين ، وشرح لهم مسألة الاجتهاد
والتقليد ، ودعا المسلمين كافة الى الاعتصام بالكتاب والسنة .
وكان يسمى للتوفيق بين مذاهب الأئمة ، وان تعذر عليه ذلك
أخذ ما يوافق الأحاديث الصحيحة ورجحه على غيره ، كما
لا يخفى على من اطلع على كتابه النفيس (حجة الله البالغة) .
وفي كتيبه الصغير (الانصاف في بيان سبب الاختلاف) بحوث
قيمة مقنعة في هذا الشأن .

(٦) بذل أقصى جهده في تعميم علوم السنة في الهند ، فكل
بمساعدته وجموده البناء الذي وضع أساسه الشيخ عبد الحق
(المتوفى سنة ١٠٥٢ هـ) ، وهو أول من شرح أول كتاب

الحديث وأصحبها (الموطأ) لامام دار الهجرة مالك بن انس
الاصبغى بالعربية والفارسية . وكذلك شرح تراجم أبواب
البخارى وصنف رسالة باسمه والفضل المبين من حديث النبي
الامين ، وصنف في الفقه وأسرار الحديث كتابه الممتع الخالد
السائر ، حجة الله البالغة ، الذي أشرت اليه آنفا ، واهم الحق
انه كتاب فريد لا نظير له في بابيه .

أنجاله وتلاميذه :

ومن من الله وتعمه السابعة عليه أن رزقه أنجالاً بررة ، كل
منهم طود علم راسخ ، وقد أفادوا جماً غفيراً من الناس ، حتى
نهلت أرض الهند من علوم الكتاب والسنة وعلمت ، والذي
نشاهده اليوم من ذبوع علوم القرآن والسنة وانتشار التعاليم
الدينية الصحيحة اعما يرجع فضله الى الإمام ولي الله وأنجاله الفر
الميامين النجباء . فلا نجد اليوم في الهند أحداً ممن له نصيب في
العلم إلا وهو يمت بسبب الى هذا البيت العلى الكريم . وكذلك
نبغ من أحفاد الامام وتلاميذ أبنائه وتلاميذهم رجال نوروا
أرجاء الهند المظلمة بأنوار الكتاب والسنة وأضاءوا جوانبها
بمصابيح العلم والنق . فالحقيقة التي لا مرأ فيها أن كل ما ظهر في

هذه البلاد من تباشير الإصلاح والتجديد ، وما تم على أيدي
العلماء والجاهدين من أهلها من خدمات للدين عظيمة منذ القرن
الثاني عشر للهجرة إلى اليوم ، إنما هو من ثمرات تلك الدوحة
الزكية التي غرسها الإمام ولي الله وتعهدها بالسقي والتشذيب
أبناءؤه وتلاميذه وتلاميذهم من بعده .

وإن ننس ، لا ننسى من بينهم أنجاله الأربعة والكواكب
النيرة : الشاه عبد العزيز^(١) (١١٥٩ — ١٢٣٩ هـ) والشاه
رفيع الدين (١١٦٣ — ١٢٣٣) والشاه عبد القادر (المتوفى
سنة ١٢٣٠ هـ) والشاه عبد الغنى (المتوفى سنة ١٢٢٧ هـ) وسبطه
الشاه محمد إسحاق (المتوفى سنة ١٢٦٢ هـ) وحفيده الشاه اسماعيل
الشهيد (المتوفى سنة ١٢٤٦ هـ) . ولكل من هؤلاء مصنفات
سائرة مسير الشمس ، لا تزال تضيء ظلمات الريب وتمتلك
ستور الزندقة ، وتنور حلك الزينج والالحاد ، إلا أن أكبرهم

(١) (شاه) كلمة فارسية ، معناها (الملك) يلقب بها الصوفية والشايخ .
ولما كان بيت الإمام ولي الله أيضاً من بيوت التصوف والطريقة منذ القدم
فقد لقب هو وأبوه وأنجاله كلهم بهذا اللقب .

— الشاه عبد العزيز — كان بعد خليفة أبيه ووارث علومه .
 وكان من قدر الله أن توفي بعدهم جميعاً . أما أصغر أنجاله
 — وهو الشاه عبد الغنى — فقد استأثرت به رحمة الله وهو
 حدث لم يكد يخدم الدين والأمة بشئ . يذكر ولذلك لم تدون
 أخباره في بطون التاريخ ؛ إلا أن الله رزقه مولوداً كان غرة
 في جبين الإصلاح الديني في الهند ودره في تاج هذا البيت
 العظيم ، وهو الامام الشهيد المصلح ، الشيخ اسماعيل بن عبد الغنى
 ابن ولي الله ، وسند كرفيا يلي جملة من خدماته ومآثره الجليلة
 الشأن

٧ - الإمامان الشهيدان :

السيد أحمد وإسماعيل بن عبد الغنى بن ولي الله :

هذا ، وقد عرفت على وجه الإجمال أن كل ما ظهر من
 أمارات التجديد والإصلاح وتبشير اليقظة والنهضة الدينية في
 الهند ، يرجع الفضل فيه الى الإمام ولي الله الدهلوى وأنجاله
 النجباء وتلاميذه الكرام . وقد فائنا أن نشير الى أن مساعى
 الإمام ولي الله وجهوده المشكورة . قد بقيت منحصرة في تنقيح
 الافكار وانتقاد الآراء وتمهيد السبيل وتذليل العقبات للحركة

الشاملة لإقامة الدين وتنفيذ مشروع التجديد الديني في جميع
نواحي الحياة البشرية . ولم يتمكن بنفسه من الشروع في تلك
الدعوة الشاملة والحركة الخطيرة . وكان ذلك أمراً طبعياً لتقدم
العهد بتلك الدعوة المباركة وتمكن داء الجود والتقليد من عقول
الناس واستيلاء الخوف والجهن على نفوسهم . ولكن بما لا مجال
فيه للرب أن مؤلفات الإمام ولي الله ، ومسايعه المشكورة في
تنوير الأذهان ، وجهوده الميمونة في صقل الأفكار وتنقيح
أود الآراء الزائفة ، قد هيأت القلوب لقبول الدعوة ،
والنفوس للبذل والتضحية ، والعقول للتحرر من ربة الجود
والتقليد الاعمى .

وكان من أثر كل ذلك أنه لم يمس على وقته زمن طويل ،
حتى تبغ من بين أحفاده وتلاميذ أبنائه من قام بدعوة الإسلام
الشاملة وسمى سميته لأعلام كلمة الله وتنفيذ الشريعة الإلهية في
الأرض وجاهد في ذلك جهاداً مبروراً . أريد بها تلك الحركة
العظيمة الشاملة العامة والدعوة الدينية الجامعة الخاصة التي حل
لواها واضطلع بأعبائها الإمامان الشهيدان والكوكبان النيران :

السيد أحمد بن عرفان^(١) والشيخ اسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله^(٢) في النصف الأول من القرن الثالث عشر للهجرة النبوية ، ولعمري الحق إن دوحه الاصلاح والتجديد التي غرسها المجدد السمرهندي بيده وسقاها الامام ولي الله بعلمه وفكره الناضجة ، ما أثمرت وآتت أكلها إلا بالخطوات العملية الجبارة التي رسمها الإمامان الشهيدان للبذل والتضحية وبمساعي أصحابهما المتواصلة المتتابعة التي بذلوها في هذه السبيل وبالدماء الزكية الطاهرة التي أراقوها في سهرل الهند وجبالها ، تبيننا لمعالم الاسلام وإحياء لنظمه الشاملة ودفاعاً عن حظيرة الملة الحنيفية البيضاء .

(١) المولود في بيت من أوجب بيوتات الهند وأشرفها علماً وسياسة ١٢٠١ هـ ؛ تعلم على الشيخ عبد العزيز بن ولي الله وبعض إخوته ، ثم اشتغل بالدعوة والجهاد الى أن مات شهيداً في معركة دامية ، وذلك عام ١٢٤٦ هـ . رحمه الله رحمة الأبرار الصالحين من عباده ونضر وجهه يوم القيامة .

(٢) ولد سنة ١١٩٣ هـ وتخرج على يد أعمامه ، ثم سبغ الإمام السيد أحمد بن عرفان وباعه على الجهاد ، وكان ملازماً له وزيراً في جميع شؤون الدعوة والجهاد الى أن توفي شهيداً مع شقيقه في معركة دامية ، رحمه الله ورضي عنه وأسكنه فراديس جناته .

(٣) وذلك خلال سنة ١٢٣١ وسنة ١٢٣٦ هـ

قام السيد أحمد بن عرفان وأصحابه بالدعوة باديء ذي بدء في داخل الهند ، بدعون الناس إلى الرجوع إلى كتف الشريعة واجتناب البدع والانسلاخ عن عوائد الوثنية ورسوم الشرك الجاهلية المتغلغلة في حياتهم الاجتماعية . وقاموا لذلك بحولات واسعة في جميع أنحاء البلاد ^(١) وكان من تأثيرهم أنهم كلما دخلوا مدينة أو قرية ، هرع أهلها لاستقبالهم والترحيب بهم والاستماع إلى مواعظهم . ثم سافروا إلى الحجاز تأدية لفريضة الحج وتوطئة وتمهيداً للاضططلاع بأعباء الجهاد والحركة الشاملة التي كانوا يريدون القيام بها في الحدود الشمالية الغربية ، حينما بلغهم خبر استفحال أمر السيك ^(٢) واضطهادهم للمسلمين . فكان حجاً

(١) وذلك خلال سنة ١٢٣١ وسنة ١٢٣٦ هـ .

(٢) السيك (Sikhs) طائفة من الهنود أنفسهم ، تحولت إلى نحلة مستقلة . ومن أعاجيب الدهر أن مؤسسها الأول كرو نالك (Nanak) المتوفى سنة ١٥٣٩ م كان رجلاً وادعاً مسالماً ، تأثر بسكتب التصوفة من المسلمين . سكن الدين ألقىت اليهم مغاليد الأمر من بعده ، حولوا أتباعه إلى جماعة عسكرية قوية الشكينة شديدة المراس ، فيها من خصال السباع والوحوش الفسارية ما جعلهم يظيرون في هذه البلاد ، بل الحق أن الشائخ التي أذفروها وأنواع الفطائم التي ارتكبوها ربما تستحق منها التثاب للفرسة .

مبروراً وزبارة مباركة ورحلة ميمونة صاحب السيد فيها ألوف من الناس . والذين تشرفوا بصحبته في أثناء الطريق وأفادوا منه ومن أصحابه في عقائدهم وأعمالهم ، والذين أسلموا على أيديهم من غير المسلمين . يبلغ عددهم مئات الألوف من الناس . وقد استغرقت هذه الرحلة المباركة قرابة ثلاثة أعوام ذهاباً وإياباً (١) فكانت فرصة طيبة لتربية الأصحاب والأنباع وبث الدعوة ونشر المعارف ومكارم الأخلاق . وكذلك كانت نواة صالحة لحركة الجهاد القادمة . وأيضاً كانت هذه الرحلة الميمونة باباً من الجهاد مستقلاً بنفسه ، إذ كان بعض علماء سوء قد أفتى بسقوط فريضة الحج لعدم الأمن وخوف الفتنة في الطريق . فجاءت رحلة السيد الشهيد في هذا الجمع الغفير من الخاصة والعامة حجة على أولئك القوم ودليلاً ناصعاً على خطأ رأيهم .

وما كاد يستقر المقام بالسيد أحمد وأصحابه حتى تسابعت

(١) بدأ بالفر من مسقط رأسه يوم العيد أول شوال سنة ١٢٣٦
 (٢) يونيو سنة ١٨٢١ م) وتشرف بالحج في ذي الحجة سنة ١٢٣٧ هـ
 (١٨٢٢ م) . وبعد ما أقام بالحرمين زهاء عشرة أشهر ، دارى البلد الحرام
 في ذي القعدة ١٢٣٨ هـ (١٨٢٣ م) ورجع إلى بلده سالماً في شعبان ١٢٣٩
 (أبريل ١٨٢٤) .

الأخبار من مقاطعة (بنجاب) باضطهاد السيك للمسلمين ونفثهم
في تضيق الحياة على اتباع الدين الحق ، وتجاسرهم على هتك
الأعراض وقتل الأبرياء ، والفتك بالشيوخ والعجزة ونجسهم
على تعطيل الشعائر وإغلاق أبواب المساجد ، وجملة القول أن
عصابات السيك الذين قوى أمرهم بعد ضعف الحكومة المغولية
وامتلكوا ناصية الأمر في (بنجاب) وما جاورها من الأنظار
قبل رسوخ أقدام الانكليز ، قد بلغت بهم الهمجية والتوحش
وحب الانتقام من أبناء الاسلام أن كادت تضيق أرض (بنجاب)
بالمسلمين على سمعتها ، وارتفعت أنات المضطهدين وعلت أصوات
المنكوبين والمشردين حتى اخترقت حدود (بنجاب) ووصلت
إلى مسامع السيد أحمد وأصحابه وأتباعه الذين كان جل همهم في
هذه الدنيا أن ينهضوا بالاسلام من جديد ويستحيوا في إعلانه
كلته ورفع شأنه .

فما كان منهم إلا أن استجابوا لنداء المضطهدين والمستضعفين
من إخوانهم ، وليوا داعي الجهاد والكفاح في الحدود الشمالية
الغربية وطاردوا إليها ذرافات ووحدا نا حتى استقروا بها وجعلوها
قاعدة حربهم ومركزاً لدعوتهم . ثم بايع المجاهدون المهاجرون
— وفيهم صفوة علماء الهند الأعلام كالشيخ عبد الحى خنن

الشاء عبد العزيز والشيخ إسماعيل بن عبد الغنى بن ولى الله
وأصراهما - السيد أحمد بالإمارة والجهاد، وذلك في ١٢ جمادى
الآخرة سنة ١٢٤٢ هـ (١١ يناير سنة ١٨٢٧ م) . ونشبت المعارك
واضطربت نهران الحرب وتتابعت زهاء أربع سنين ، كان
النصر فيها حليف المجاهدين على قلة عددهم وعُددهم ، حتى إنهم
استولوا على مدينة بشاور العظيمة وأجروا فيها قانون الشريعة
وبدأ الحكم فيها وفيما يلحقها من القرى والأصهار بموجب الشريعة
السنة ، وازداد المحمداهدون بذلك مهابة وإجلالا في عيون
الأعداء ، كما ازداد المسلمون رجاء وأملا في أن يعود للإسلام
بجده الزاهر لأول مرة في تاريخ الهند المسلمة ، ولكنه بما يتألم
القلب لسامعه وتدمع العين لذكره ولا يكاد القلم يطاوعنى لشرده
وبيانه أن هذه النهضة المباركة وتلك الفتوح الباهرة وذلك الأمل
المعسول ، كلها ذهبت أدراج الرياح وبات بالفشل والخسران
لما هب على مجتمعهم من رياح الجهل والغفلة ودب في قلوب
أهاليها من ديب التفريق والتخللان ، وبيان ذلك على وجه
الإجمال أن علماء السوء والمبتدعة والقبوريين من أهالى الحدود
الشمالية الغربية ما أعجمهم تمسك المجاهدين المهاجرين بالسنة النبوية ،
وما راقهم اعتصامهم بحبل الدين الخالص وتفورهم من البدع

والخرافات ، فنسبواهم إلى الوهائية والمروق من الدين شأن أهل
البدع في جميع الأقطار الإسلامية منذ قرن بل قرنين . وكان
ذلك مما جبر رؤساء العشائر الأفغانية على وضع السيف في رقاب
المجاهدين والفتك بهم غدراً وخدعة . مدفوعين إلى ذلك بدافع
الحرص على الإمارة الفانية ، والنجود على رسومهم الوثنية الجاهلية
التي أراد المجاهدون إصلاحها وتغييرها ، فتجسبوا بذلك إلى أمراء
السيك والقواد الذين ما انفكوا يتوعدون إليهم ويرغبونهم في
حطام الدنيا الدنية ، حتى بسط لهم التخلص من وطأة المجاهدين ،
وصاروا في مأمن من حملاتهم الصادقة القاصمة لظهورهم . وأخيراً
أدرك السيك سؤلهم وظفروا بيفيتهم بمعاونة علماء السوء .

ولما كان ما كان من مقاومة علماء السوء وغدر رؤساء العشائر
وفتكهم بالآبرياء من القضاة والعمال والعلماء ومن المجاهدين
المهاجرين وتوددهم إلى الأعداء غادر السيدون معه من المجاهدين
الحدود الشمالية الغربية وفصدوا بلاد (كشمير) وأرادوا اللجوء
إلى جبالها وكهوفها ، إلى أن استعرت معركة شديدة بين الفريقين
في طريقهم إليها ، في (بالاكوت) — موضع بين كشمير
والحدود الشمالية الغربية — استشهد فيها الإمامان والعالمان
الجليلان السيد أحمد بن عرقان وإسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله

وذلك يوم الجمعة في ٢٤ من ذي القعدة سنة ١٢٤٦ هـ (٦ مايو سنة ١٨٣١ م) . وكذلك بال الشهادة في تلك المعركة عدد غير قليل من المجاهدين من أهل العلم والتمق ، الذين قلنا أنجب الدهر أمثالهم في القرون المتأخرة المظلمة . فلم يكن مشهد (بالاكوت) إلا قضاء على الأمانى والأحلام المعسولة ، وبه دفن الأمل في استرداد الحكم الإسلامى في هذه البلاد لمدة من الزمن لا يعلمها إلا الله . اللهم اغفر لهم وارحمهم واحشرهم في زمرة المجاهدين الأولين الذين هاجروا وجاهدوا مع نبيك محمد ﷺ .

هذا ، ولا جرم أن دعوة الشهيدين كانت إلى إحياء نظام الإسلام الكامل وإقامة الدين وتنفيذ الشريعة في الأرض ، كما يظهر من رسائل السيد أحمد الشهيد ومؤلفات وزيرو ومساعدته الأيمن الشيخ إسماعيل بن عبد الغنى بن ولى الله . والامر أشهر من نار على علم ، لا يحتاج إلى إيضاح وبيان ، ومع أن هذه الحركة الشاملة المباركة لم تنجح في إقامة نظام الإسلام وتأسيس بنيان الحكومة الإسلامية الراشدة المنشودة ، فإنها نجحت وأى نجاح ، في إيقاظ الحية الإسلامية وبعث الهمم الراكدة ، فأذكت في قلوب المسلمين في هذه البلاد قيس الجهاد والنضال وشجعت عزائمهم للاستئانة في سبيل إحياء الإسلام ونظمه ، والذي تجده

اليوم من أمارات الإصلاح والتجديد وكل ما نشأ في مسلمي
الهند من الحركات الدينية الخالصة والنهضات المستقبلية الرائدة
في القرن الماضي ، يرجع الفضل فيه إلى تلك الحركة المباركة
والدعوة الشاملة التي قام بها السيدان الشهيدان والكوكبان النيران
وزملاؤهما وأتباعهما وأتباع أتباعهما من بعدهم .

ومن حسنات هذه الحركة المباركة أنها عمت السنة وكثر
إقبال الجماهير عليها بفضلها ، وقد بلغ أتباع الشهادين في اتباع
السنة والحرص على اجتناب البدعة أن قام في وجوههم القبريون
والمبتدعة وأفتوا بتكفيرهم ولقبوهم بالوهابية ، لكن أتباع
السيد الشهيد قد بالغوا في نشر السنة المحضة وبث معارفها وتعاليمها
واستخدموا لذلك جميع الوسائل المشروعة استخدموها . وكيف لا ؟
وقد سن لهم عالم الجماعة وعلمها الفرد الشيخ إسماعيل بن عبد الغني
ابن ولي الله سنة حسنة بتأليف كتاب (تقوية الإيمان) في التوحيد ،
الذي أصبح فيما بعد رمزاً للتوحيد وعلماً على اتباع السنة في
هذه الديار . والكتاب في موضوعه وتأليفه ووضوح بيانه
يضارع كتاب تطهير الاعتقاد من أدران الالتداد ، لمحمد بن
إسماعيل الأمير البني ، وكتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب
النجدى والدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد لمحمد بن علي

الشوكاني — أو يفوق بعضها في دقة البيان ونصوح البرهان .
نعم قد سن لهم الشيخ إسماعيل سنة حسنة ، فسارت الجماعة عليها
من بعده وشعارها نشر السنة واستئصال شأفة البدعة .

الثورة الهندية الكبرى : (١٢٧٣ هـ - ١٨٥٧ م) :

وبينما كانت حركة التجديد والجهاد سائرة بتؤدة ووقار في
داخل البلاد وفيما وراء الحدود الشمالية الغربية ، إذ انفجر بركان
الثورة في الجيش الهندي . حيث ثارت الجنود وأرادت أن تبطش
بالانكليز بطشة نفضي على سلطتهم في هذه البلاد ، فدامت
الثورة بضعة أشهر ، وكاد الثوار يتجهون في أمنيتهم ويظفرون
بعودهم ، لكن الأقدار لم تساعدهم ، واستطاع الانكليز بالجيش
البريطاني وبمن بقي معهم من الجيش الهندي ، أن يمسكوا بخناق
الثوار ويطحنوهم طحناً ويفتكوا بهم فتكاً ذريعاً . وكان ذلك
سنة ١٨٥٧ م - ١٢٧٣ هـ .

ثم تسابعت النكبات على الأهالي ، ولا سيما المسلمون منهم
لأنهم هم الذين كان ييدهم لواء الثورة وكانوا في طليعة الثوار
في كل مكان . وكذلك هم الذين كانوا ملوك هذه البلاد قبل

الانكليز . فمن أجل هذا وذاك ، جعل الانكليز نصب أعينهم أن يقضوا على البقية الباقية من النخوة والحية في قلوب المسلمين ، وتذرعوا لذلك بوسائل وأساليب شتى : منها إبعادهم عن مناصب الحكم ووظائف الحكومة ، ومنها إجراء نظام التعليم لإيوافق طبيعة المسلمين وثقافتهم . وقد بلغ من اضطهاد الحكومة للمسلمين وأهل الرأي منهم أن أصبحت كلمة الوهابي ، عبارة عن النازي . وذلك أن الجهال والعامة كانوا ياتبعون أنبياء السيد الشهيد بالوهابية ، وهم هم الذين كانوا في طبيعة كل حركة إصلاحية نشأت بين المسلمين منذ بضع وثلاثين سنة ، فكان من نتيجة كل ذلك أن طرأ الجبن والخوف على المسلمين ، وأصبحوا من أمرهم في مأزق لا يسكادون يخرجون منه . فالحكومة تنظر إليهم بعين الريبة ، وجيرانهم الهنادك انتهزوا الفرصة للانتقام منهم والثار لأنفسهم .

وكان من جراء الفزع والخوف على مستقبلهم ، واضطهاد الحكومة المتتابع لهم ، أن تحولت حياتهم الدينية والسياسية نحو لا كاملا بعد الثورة الكبرى (١٢٧٣ / ١٨٥٧) ، وكأنهم بهم أنشئوا أمة جديدة ، لأصلها لها بالأمة المسلمة الباسلة التي نشرت ظلال الأمن والدعة في ربوع الهند قرونا عديدة ، والتي قاتلت

في صفوف المجاهدين منذ قريب ، ورفعت لواء الحق وأرادت
أن تعمل كلمة الله في الخافقين .

السيد أحمد خان

ولما أصبح أمر المسلمين على ما ذكرناه من سوء الحال
وتشتت البال وتفرق الكلمة والاضطهاد المتتابع من قبل
الحكومة ، وذاقوا وبال تلك الحال المحزنة المؤلمة ، قام فيهم
(السيد أحمد خان) فأراد أن يسد النشلة التي حدثت في حياة
المسلمين ، ويرقع الخروق التي ظهرت في مختلف نواحيها ، وفوق
ذلك عزم على أن يزيل سوء التفاهم الذي وقع في قلوب رجال
الحكومة من جهة المسلمين ، ويقرب ما بينهم وبينها من هوة
الخلافا .

فنهض (السيد أحمد خان) لهذه المهمة الخطيرة ، وبذل الجهد
المستطاع لإكمالها ، وكان من أهل العمل والجد ، على ماله من
دالة على رجال الحكومة لما أسدى لهم من معونة في أخرج
أيامهم إبان الثورة ، وصرف جهوده في إنقاذ كثير من نساء
الانكليز ورجالهم من براثن الموت الشنيع . واختار الرجل
لذلك طريقة التعليم ، ودعا بني قومه إلى التفاهة على التعليم

العصرى الذى أقبل عليه الهنادك منذ جيلين فتوظفوا فى دوائر
الحكومة وأصبحت لهم كلية مسموعة فيها . فدعا المسلمين إلى
التعليم العصرى والاقتطاف من ثمراته الشمية ، وأنشأ لذلك مجلة ،
وأسس كلية عليكره الشهيرة (١) التى أصبحت فيما بعد كلية كبيرة
ثم جامعة عظيمة من أعظم الجامعات العصرية فى الهند . وباليه
اقتصر على ذلك وحصر دعوته فى ميدان التعليم ، وانحصر
— وببالأسف — قد أخطأ من جهتين ذانت الأمة ولا تزال
تذوق مغبة ذاك إلى اليوم . فقد أضاف إلى الدعوة التعليمية ،
الدعوة إلى قبول حضارة الانكليز وطرق معاشهم ومحاكاةهم
فى ما كلهم ومشاربهم وملابسهم ، وكأنى به أراد أن تصبح
الأمة متمكنة ، تامة ، حتى تكون عزيزة مرفوعة الرأس بزعمه .
هذه إحداهما . والثانية أنه شرع يفسر القرآن برأيه الفاسد
ويحرف الكلم عن مواضعه ويؤول كلام الله وأوامر الشريعة
حسب ما يجده فى كتب فلاسفة الغرب ومفكرهم من آراء باطلة

(١) أسسها سنة ١٢٩٣ هـ وعليكره مدينة من مدن المقاطعات
المتحدة على مقربة من دهل ، وما بينها وبين دهل لا يزيد على عشرين أو
سنتين ميلا .

وأفكار زائفة . فتجراً على إنكار الرق في الإسلام وتعدد
الأزواج، وولادة سيدنا المسيح من غير أب، ثم جملة المعجزات
برهنتها وأنكر وجود الجن، وتجاسر على التحريف الشنيع في
آيات الله المحكمات تجاسراً لا يحترى . عليه رجل له أدنى إلام
بالعربية . ومن البلية أن طريقه في التفسير والتحريف هذا أصبح
سنة لمن أتى من بعده من المخرفين والمبغضين المعاندين للإسلام
من منكري الحديث والقاديانيين وغيرهم من أهل الأهواء
والشبهات . ولا يزال في المسلمين المتفرنجين من يقدر السيد
(أحمد خان) ويعدّه المجدد الأكبر للإسلام في هذا القطر .

ولا تنكر أن للرجل بدءاً على مسلمي الهند من بعض النواحي،
لكنه خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً . ويعلم الله أيهما أثقل وزناً
وأرجح كفة في ميزان العدل الرباني ؟

ديوبند :

وبينا حوادث الثورة الكبرى وما تلاها من الشدائد
والأهوال قد أثرت في السيد أحمد خان وأضرابه من جهة
وحفزتهم إلى محاكاة الإنكليز وتقليدهم في كل شيء . كان لذلك

الحوادث نفسها تأثير آخر في قلوب الشيوخ والعلماء ، وكان فيهم من أفتى بوجوب مشاركة المسلمين في الثورة ، وبقية ممن اشتركوا في الجهاد تحت لواء السيد الشهيد ، فانهم رأوا في سياسة الحكومة واضطهادها للمسلمين وانتشار الارشاليات المسيحية وتأثر وجهاء المسلمين بضعف الانكليز وحضارتهم الفاتنة ، رأوا في كل ذلك خطراً على الدين ومستقبله في هذه الديار . فآثروا فتح المدارس الدينية الحرة وتعميم التعليم الديني المجاني في القرى والأصوار ، بحيث لا تكون للحكومة فيها يد ولا رقابة . فأنشئت المدارس الكبيرة والصغيرة في الجوامع والأبنية الخاصة ، كما انتشرت المدارس العصرية في كل مدينة . وأول مدرسة دينية أسسوها مدرسة ديوبند^(١) — قرية بينا وبين دهلي زهاء مئتين ميلاً — فابتدأت بمدرس وطالب ، ثم نمت وترعرعت وتدرجت في الرقي والاتساع إلى أن أصبحت أكبر مدرسة دينية في هذه الأقطار . ولا تزال حية باقية تؤدي واجبها على المنهاج القديم لم تتغير ولم تبدل إلا قليلاً . لكن هؤلاء العلماء أخطأوا من جهة أخرى ، فانهم حافظوا على منهاج التعليم القديم العقيم الذي

(١) تأسست سنة ١٢٨٣ هـ .

وزنوه عن شيوخهم وشيوخ مشايخهم منذ قرون وأجيال ، ولم
يرضوا بأدنى تغيير ولا تبديل في الكتب والمواد المقررة
للتدريس أو طرق الألفاء والأملاء والدرس . وكذلك جعلوا
أنفسهم في عمى عن كل ما يظهر ويتجدد فيما حولهم من الأرض ،
وكأنى بهم أرادوا أن يقتصموا بدينهم وعقائدهم ، منزوين في
جوامعهم وزواياهم ، وهبات أن ينالوا بغيتهم ، فإن أعاصير
الاحداث والزندقة التي كانت تهب بين جدران السكيات المصرية ،
ما كانت لتذر سكان الجوامع والزوايا في أمنة منها فانهم مهما
اجتهدوا في إغلاق أبواب الجوامع وإبصاد مصاريعها دون
زوابع التفريخ والأفكار الأوربية المصرية ، فإن هذه الأعاصير
داخلة في بيوتهم وحجراتهم وزواياهم لا محالة . فإنه ليس من
قوانين الطبيعة إخماد التيار المضطربة بالسكون والعزلة ، ولادفع
السيول المتدفقة باللجوء إلى الحجرات والمخادع . وكل من أراد
ذلك فقد ارتكب الغلطة الكبرى ، وسيذوق مغبتها يوماً ما
لا محالة .

النزاع بين الفريقين :

فأنت ترى أن كلية عليكرة التي قام بتأسيسها السيد أحمد

خان ، والتي أصبحت في ما بعد جامعة كبيرة ، ولا تزال حية
بأقية رغم الأحوال المتبدلة والظروف القاسية الحاضرة ، وكذلك
مدرسة ديوبند التي أصبحت في ما بعد أم المدارس الدينية ومركزها
الرئيسي ، بدأنا سيرهما في ناحيتين مختلفتين ، كل واحدة منهما
تعارض الأخرى وتضادها . وكان من جراء ذلك أن نبئت في
الامة نابتة من كلا النوعين ، كل نوع منهما يكره الآخر ويتجنبه
فانتشرت آثار هذا الخلاف بين المهاجرين والتناقض بين الطرفين
في كل ناحية من نواحي الحياة ، إلى أن ضاق الشعب بهذا الصراع
الفكري والنزاع الثقافي والأدبي ، ونادى المصلحون والذين
لهم نظرة ثاقبة في المستقبل ، بالاعتدال والأصلاح والجمع بين
الفريقين على رصيف واحد . وكذلك أدرك لعيف من العلماء
بأنفسهم ما في المنهاج العقيم المتبع في مدارس الهند الدينية ، من
مواضع الخلل ومواطن الضعف والنقص ، فأرادوا أن يسدوا
تلك الثلمة ويرأبوا ذلك الصدع . فنهى الجو لحركة دينية ثقافية
معتدلة بين حركتي عليكره وديوبند المتطرفتين ، على أمل أن
تجمع الشمل وتسير بالامة إلى مدارج الرقي والفلاح .

ندوة العلماء :

وفي هذه الظروف تأسست جمعية (ندوة العلماء) و (دار العلوم) التابعة لها سنة ١٣١١ هـ . أي في أواخر القرن التاسع عشر للميلاد ، بعدما مضى على تأسيس (كلية عليكره) و (مدرسة ديوبند) زهاء ربع قرن ، وابتدئ المتخرجون فيهما والمفكرون من بخار معارفهما في جميع أنحاء البلاد ، قام بتأسيسها جماعة من فطاحل العلماء وأولى العلم والرأي من أحسوا بالخطر الدائم والشر المتفاقم من انتشار الثقافتين المتنافستين ، وشعروا بالحاجة الماسة إلى منهاج معتدل من التعليم والثقافة ينشئ الشبيبة المسلمة على الأخلاق والآداب الإسلامية المرضية ، ويكون جيلا من الشباب متضلعا من علوم الكتاب والسنة ، آخذوا بنصيب من العلوم العصرية واللغة الانكليزية ، حتى يكون أهلا لتأدية الواجب الديني والعلمي على أحسن ما يرجى من الشباب المسلم في هذا العصر .

دعت هذه الجمعية — ندوة العلماء — فيما دعت إلى الوثام والتقريب بين أبناء الطوائف الإسلامية المستتمكة بتوحيد الله ورسالة خاتم الأنبياء ، ومضاعفة جهودهم ومساعدتهم لاصلاح

ذات البين ، حتى يسهل عليهم الأمر في رد كيد الأعداء والدفاع
عن حوزة الخليفة السمحة التي مازالت تتابع عليها الحملات بعد
الثورة وذوال ملك المسلمين . وكذلك أهابت بالقائمين على
المدارس الدينية والمدبرين لشؤونها أن يعدلوا منهاج التعليم
عندهم ويسلمحوا الشباب بالمواد الجديدة النافعة في مقررات
الدروس ويقبلوا من خرافات اليونان البالية التي أكل عليها الدهر
وشرب . ثم أسست الجمعية (دار العلوم) في لكنو تحت إشرافها
وجعلت منهاج التعليم فيها جامعاً معتدلاً وسطاً بين مدرستي
(عليكرة) و (ديوبند) ، آخذة من حسناتهما بنصيب موفور ،
مضيفة إليهما حسنات أخرى . ومن خصائص دار العلوم الندوية
التي لا تنازعها فيها مدرسة ولا كلية ولا جامعة في طول البلاد
وعرضها أنها — لأول مرة في تاريخ الهند الإسلامية — اهتمت
بتدريس اللغة العربية كافة حية لإنشاء ونطقاً ، ونهبت لذلك أساندة
من بلاد العرب في مختلف أدوارها ، كما اعتنت بإرسال الأذكياء
من طلبتها ومتخرجيها إلى بلاد العرب ليرتووا من مناهل اللغة
العربية ولترسخ فيهم ملكة الأدب العربي وكان من نتيجة كل ذلك
أن ظهرت في الأمة طبقة من العلماء قادرة على الإعراب عما
في ضمايرها بلغة المضاد نطقاً وكتابة . ولا تزال دار العلوم النابتة

لندوة العلماء حاملة بيدها لواء لغة القرآن ، بأذلة الجهد المستطاع
في نشر هذه اللغة الكريمة . وليس معنى ذلك أن مساعيها انحصرت
في دائرة اللغة العربية ، لا والله ، بل هي شاركت في سائر ميادين
النشاط الفكري والأدبي . وبفضل جهودها ومنهج التعليم
والترقية في دار علومها ، أنجبت لعالم العلم والعمل طبقة مثقفة
معتدلة بين الجامدين والجامحين . وانتشرت الفكرة الندوية
المعتدلة في حقول الدين والأدب والتعليم ، وعمت ، ونالت
حظوة لدى الخاصة والطبقة المتوسطة المتعلمة . وكذلك كانت لها
يد عظيمة في كبح جماح المتفرنجين وتقريبهم من حظيرة الدين .

حركات سياسية دينية (١٩١١ — ١٩٢٠) :

ظلت هذه الحركات الثلاث مستولية على قلوب المسلمين :
مهيمنة على عقولهم وأفكارهم إلى نهاية العقد الأول من القرن
العشرين لليلاد - العقد الثالث من القرن الرابع عشر للهجرة -
حتى انفجر في بعض أقطار العالم الإسلامي ، بركان الحوادث
الدائمة التي أقامت المسلمين وأقعدتهم في هذه الديار . ومن أم
ما أثار في نفوس مسلمي الهند فظائع طرابلس الغرب وولايات
البلقان التي شوهت وجه المروءة والإنسانية وأبرزت للعالم

ما يمكنه الأوربيون عامة والإيطاليون خاصة من العداوة والبغضاء
للمسلمين . وجملة القول أن الهند الإسلامية تأثرت تأثرا عظيما
بذلك الحوادث المؤلمة . وقامت فيها حركة سياسية ذات نشاط
وحبوية الاتصال بالعالم الاسلام والعطف على إخوانهم في سائر
الأقطار . فمكأن ما كان من إقامة المظاهرات وجمع الاكتتابات
وإرسال البعثات الطبية إلى غيرها مما استلزم بسدد مرده وإفاحه
القول فيه . وإنما أردنا إثباتها في هذا المقام ، لأنها كانت حركة
سياسية منبعثة من عاطفة دينية عميقة . وهذه أول مرة ، نشأت
في الهند المسلمة حركة حيوية بعد الثورة الكبرى وما تلاها من
خمود وفتور .

وكذلك لما وضعت الحرب العالمية الأولى أوزارها ونجرات
بممتلكات الدولة العثمانية . دولة الخلافة ، وأرادت دول الحلفاء
اقتسام البقية الباقية من أجزائها ، قامت الهند الإسلامية قومة
رجل واحد ، منكرة على الحلفاء عامة وعلى بريطانيا خاصة ،
نقضها للعهود التي كدته وخطتها العدائية للدولة العثمانية . وكانت
حركة جيسارة ، أظهر خلالها المسلمون وزعمائهم من صنوف
النسالة والتفصحية والجرامة مالم يظهر منهم في حركة أخرى ،
لا قبلها ولا بعدها .

والذين تفخروا في نفوس الأمة روح التضحية و غرسوا في
أفئدتها غراس الترويب والنهوض والطموح إلى المجد وقادوها إلى
ميادين الكفاح والمصاهرة والجهاد ، هم كثير ، ولكل منهم يد
لا تفدأها الأمة ولا يلساها مؤرخ تلك الحقبة المباركة من تاريخ
هذا الشعب المنكوب . وإن لمس لا نلبي محمد إقبال الحكيم
الشاعر الذي أيقظ شباب هذه الأمة من رقادهم ، ونشأهم على
الأفكار المستقيمة الصالحة ، وربما تربية إسلامية خالصة ، وكان
شاعرنا وحكيم هذه الأمة في مستقبل شبابه يومئذ ، لجأت قصائده
في تلك الآونة شعلة مضطربة من أخية الدينية والنخوة القومية ؛
وما زال محمد إقبال يوسأله الحائلة يذكى في نفوس الأمة روح
الاعتزاز بالدين ، والامتناع بالتراث الإسلامى الحالك ، إلى
أن انتقل إلى دار الخلود سنة ١٣٥٧ (١٩٣٨) . ومن جلائل
أعماله وحسنات جهاده مقبـاومته للطائفة القاديانية و الآونة
الآخيرة من حياته ، مما كان له أثر محمود في قلوب المسلمين .

كذلك لأبي الكلام شقص موقور ونصيب مرموق في إذكاء
الحماس في قلوب الشعب ، وإنعاش الروح الدينية الخاملة في

نفوسهم . ومن الذى بقدر أن ينسى صحيفته (الهلال)^(١) الزاهرة التى كانت نسيجة وحدها فى الصحافة الهندية الاسلامية .
رايم الحق انه لم تنجب هذه البلاد حتى الآن رجلا يفوقه أرى الله
فى قوة البيان ، فهو رب القلم واللسان بلا مرأه ، والمجلى فى ميدان
"الكتابة والخطابة بلا نزاع . هذا عما أحده من الخدمة إلى الأمة
والحق والتاريخ فى هذه الحقبة من الزمان (١٩١١ - ١٩٢٠)
التى هى مناط كلامنا فى هذا المقام . أما ما جاء به من الأعمال
والأفكار فيها بعدد ، وما طرأ على آرائه وسياسته من تغيير
وتبدل ، فله مقام آخر ، ولكل مقام مقال .

ويليهما فى التفكير والعلم ويفوقهما فى العمل والجهد الكفاح
مولانا محمد على^(٢) ، ذلك البطل المغوار الذى ظل طول حياته
ثابراً على الجهاد والنضال ، ينافح عن كيان أمته ووطنه . ويدافع
عن الاسلام والملة الاسلامية فى سائر أنحاء الأرض . ولعمرك الحق

(١) ظهر العدد الأول منها فى يوليو سنة ١٩١٣ ، ثم عطلتها الحكومة
بعد سنتين ، فأصدر (البلاغ) فعملت هذه أيضاً بعد قليل واعتزل صاحبها
فبين اعتزل من زعماء المسلمين أيام الحرب العالمية الأولى .

(٢) شقيق شوكت على .

إنه ما دام زمام الأمة بيده وبقيت زعامة الأمة وزعامة زعمائها
طوع أمره وإشارته ، بقى دولاب الحياة سائرا نحو البعث
الاسلامى الصالح ، وأفكار الشعب متجهة إلى الغاية الصحيحة
الرشيدة ؛ ولم يتجرأ أحد من الزعماء ولا من أتباع الزعماء أن
يسير بالسياسة الاسلامية ميّراً معوجاً ويعدل بها عن المنهج
المستقيم . لكنه ، رحمه الله وأفاض على تربته سجال الرحمة والغفران ،
قد أنهكه المرض وشيخته الحوادث قبل أوانه ، فاستأثرت به رحمة
الله وهو لم يتجاوز بعد السنة الثانية والخسين من عمره . (١)
رحمه الله ، رحمة الأبرار الصالحين من عباده ، ونضر وجهه يوم
القيامة .

تبدل الحال وتغير الجو (١٩٢٤ - ١٩٣٠)

ظلت هـ — هذه الحركات السياسية الدينية — حركة مساعدة

(١) توفى فى لندن سنة ١٩٣٠ الميلادية ، ودفن فى الحرم القدسى
الشريف :

ألقى بدفنه عند صيدة القرى مفت أراد الله فى إقتائه
(شوقى)

المسلمين في طرابلس الغرب ومواساة منكوبي البلقان وحركة
تأييد مقام الخلافة ومؤازرة مصطفى كمال - زعيم الأتراك
يومئذ - بعمل عمالها . واحدة بعد أخرى ، زهاء عشرة أعوام ،
تستحدث كامن عواطف المسلمين وتستغلر واكف جودهم
وأريجيتهم ، وكان ذاء على ذلك ، أثر مخرد في تبدل الحال الدينية
ورجوع الطبقة المتعلمة إلى حظيرة الملة الخفيفة البيضاء وإقبالهم
على دراسة الدين المين . وذلك أن هذه الحركات السياسية كانت
منبعثة من عاطفة دينية خالصة ، عاطفة مساعدة الاخوان في الدين
ومواساتهم وعاطفة التجلة و التقديس ، لمقام الخلافة ، رمز
الوحدة الاسلامية في الزمن الأخير . فكل من شارك في هذه
الحركات ، شارك متأثراً بتلك العاطفة النبيلة . ومن هنا حدث
تغير ملموس معاهد في حياته الشخصية وأعماله الذاتية ، وكأني
بهذه الحركات قد حدثت من سورة التفرنج الذي انتشر دأؤه وعم
بين الطبقة المتعلمة وكسرت شوكتها ، وتجلت في بادىء الرأي أن
جنود الكفر قد انهزمت انهزاماً تاماً وأن الهند العريضة الاسلامية
قد رجعت إلى حظيرة الدين بعزم قوى وقلب ثابت .

ولكنه ، وبالأأسف ، لم تمتص على هذا التبدل إلا عشية
أو غمامها ، حتى ظهر اللإ أن هذا الانقلاب الديني الذي استبشر

به المصلحون لم يكن غير انقلاب موقف ليس له من قرار ولا ثبات . وذلك أن حركة الخلافة وأخواتها التي سبقتها ، ما قامت ونهضت على أساس فكري متين ، والذين أقبلوا عليها وخاضوا شوارعها ، لم يتفكروا في مصيرها ومستقبلها ، وإنما كانت حركة عاطفية منبثقة من عاطفة صادقة . عملت تعمل وتسير في طريقها ما دامت الحوادث تقدرها وترزقها بشعور متدفق جياش (١)

ولما نصب ذلك المعين الذي كانت ترتوى منه تلك العاطفة ، فتحرك هم المسلمين الحامدة وتثير في نفوسهم حمية الاسلام ، حمية الولاء لمقام الخلافة والذود عن حوزتها ، انطفاأت الجذوة وركدت تلك العاطفة النبيلة وسادت القلوب الخائفة مضخة هامة من

(١) هذه الملاحظة من المؤلف عشية ، وال من بعده لما كانت هي لما . وفي اعتقادنا أن التسعف في العاطفة الاسلامية يخلق لديهم من ناحية تركيزهم تلك العواطف في الهدف على الدولة أممية على أن ذلك أصل في تلك الحركة ، ولو أنهم ركزوها في الاسلام نفسه ، ودراسته ، والعطف على كل من جعل به وعيبي سنة وأحكامه . لقب تلك التهيئة واستمرت تلك الحركة . وفي ذلك عمدة لسكن نهضة إسلامية بأن يركز آمالها في الاسلام نفسه وفي إحياء سنته والعمل بأحكامه وتأيد كل من يساعد على ذلك .

محمد الدين

اللحم والدم . وذلك بعد ما ألغى الأتراك نظام الخلافة وقضوا على البقية الباقية من رمز الوحدة الإسلامية .

وكان ذلك الإلغاء مبدءاً عهد جديد في تاريخ مسلمي الهند ، فإن عوامل الشر والفساد الفكرى التى كانت قد خفيت واستقرت لمبان حركة الخلافة الجبارة خوفاً من تيارها الدينى الشديد ، قد تطلعت من جديد وأخذت تتناول بأعناقها . وبه حدث أول خلاف جوهرى بين أبى الكلام — زعيم القوميين فى ما بعد — ومحمد على ^(١) ، رحمه الله ، الذى ظل مسلماً مؤمناً بلحمه ودمه ولسانه وقلبه إلى آخر نفس من أنفاس حياته . فإن أبى الكلام — وهو عالم دىنى ، وصاحب تفسير للقرآن الكريم — قد نشر على أثر ذلك الإلغاء مقالة مسبية ، قرر فيها ، أن هذا الإلغاء فى صالح الإسلام وأن مصطفى كمال لم يأت بشئ يناقض مبادئ الإسلام ، وأن المجلس المسمى الكبير صورة صادقة للحكومة الإسلامية الثورية ، ^(٢) الخ .

(١) شليق شوكت على

(٢) الذى يعلمه المراقبون فى مصر للحركة الإسلامية فى الهند كانوا يعلمون عن أبى الكلام آزاد حتى فى دوره الأول أنه شعوبى وأن مناصرته لترك كانت منبعثة عن نزعة شعوبية أكثر مما هى منبعثة عن نزعة إسلامية ، فلما ناصرهم بعد ذلك على مطاردتهم لنظم الإسلام ازدادوا الطعنات إلى حكمهم على أبى الكلام وعلموا أنه فى واد وأهداف الإسلام فى واد آخر .

أما محمد علي ، ذلك المجاهد الصادق ، فبالعكس من ذلك ،
ندد بالإلغاء ، وعده شؤماً على الإسلام والمسلمين . وانقلب منذ
ذلك اليوم ، نافداً لأهمال الكمالين ، منكرأ عليهم سوءاتهم
وعناءهم للإسلام . وما زال على ذلك ، حتى لحق بربه واستأثرت
به رحمة الله .

وجملة القول أنه كان لهذا الإلغاء المشؤوم أثر غير محمود في
بلادنا ، فقد اشتد به ساعد المتفرنجين والذين في قلوبهم مرض ،
فانهم رأوا في ذلك فاتحة عهد جديد في الفكر الاسلامي . ولكنه
كان عهداً جديداً للشر وفساد الرأي والفوضى في التفكير
الاسلامي .

هذه بداية التحول من خير الى شر في مجرى الفكرة
الاسلامية ، ثم تنابعت الحوادث تتابعاً أيد جانب المتفرنجين ،
وساعد أرباب الاهواء على المضى في نشر آرائهم وأفكارهم .
فمن تلك الحوادث — التي قام لها وقعد أرباب المطامع
والشهوات — فتنة (أمان الله) ملك الأفغان السابق ، ونهايته
على محاكاة الغرب ، وتقليد الكمالين في بلاده ، واستمراره على
غيه من غير اكتراث لشعور الأمة وعواطفها ، حتى اضطربت
في بلاده نيران الفساد والفوضى ، وثار الاهالي على الملك ،

فأضطر إلى الفرار والهجرة إلى بلاد أوربة . فوجد الملاحدة
والذين طبعوا على الفساد في صنيع الملك هذا ، مادة دسمة للنشر
أفكارهم الزائفة وبذر بذور الشقاق بين مختلف الطبقات .

وفي تلك الحفنة من الزمان نجم قرن فتنة مشككة ، هي أشد
من سائر الدفن التي حدثت حتى الآن وأفدحها شراً ، ألا وهي
فتنة إنكار الحديث وجمود السنة النبوية الطاهرة . مما كان
يدعو إليه بعض أصحاب الأهواء والمنعالمين ، منذ زمان طويل ،
ولكنه نجم فرته وتعاظم شره في هذا العصر من جديد ، وأقبل
عليه المنفرون والمنعزلون الذين في قلوبهم مرض إقبالا
عظيماً . وذلك أن إنكار الحديث النبوي يربح أولئك المارقين
من كثير من الصفت والإرهاق الذي يقاسونه بزعمهم في إقامة
الصلوات الخمس وإيتاء الزكاة وأداء غيرهما من الشعائر الدينية ،
ويجملهم في مأمن من الاستنكار والتنديد من قبل جمهور المسلمين
إذا تناولوا في شأنها واستخفوا بأمرها ، كما هو ديدنهم وعادتهم ،
فترى كثيراً منهم ، كلما لامهم أحد على عدم أداء الصلوات الخمس
في أوقاتها ، قالوا ، لا نعرف لها أصلاً في كتاب الله أو بياناً
واضحاً في شأنها ، وهكذا شأنهم في كل مسألة أو شعيرة
أرادوا أن يتخلصوا منها أو يخلصوا أنفسهم من قيودها وأغلالها

بذمهم العاصد . ومن ههنا تعرف ماذا عسى ان يكون قد ظهر
لذلك من أثر سيء . لولا جماعة من أولى العلم والبصيرة قد
انبروا الرد على هذه الطائفة المارقة والكشف عن عوراتها
وإيضاح الحق الصريح لمن أراد أن يتعطل أو يتذكر . ولكنه لم
يرجع من ذماتهم الى كنف الدين الحق والاذعان للسنة النبوية
الزكية إلا عدد قليل من كان محدوعاً بأضاليل المتعالمين ،
وترهات المبطلين . والأغلبية الغالبة من أولئك الضالين ظلت
دائمة على نشر الضلال والغش من شأن الرسالة المحمدية . ولا
تزال طائفة منهم مغمدة في غيها وضلالها . وعلى رأسهم رجل
موظف في الحكومة المركزية في كراتشي ، ينشر آراءه الرائقة
في مجلة شهرية (طلوع اسلام) تحت اسم الحكومة وبصرها ،
لكن حكومتنا ورجالها المتشدين بالاسلام في كل ناد ومجلس .
لا يهتمون به في قليل ولا كثير . والذين قارموا هذه الفتنة في
أول عهدنا وأرادوا ان يتدبروها في مهدها ، هم الاساتذة المحقق
السيد سليمان الندوي واللامية ^(١) ، اذ رفقوا مجلتهم الشهيرة

(١) وكذلك صدق الرد عليهم ومقاومة أهاليهم اليوم ، السيد
الأديب الشافعي الشهير ، ماهر القادري ، قد أخذ من غلته الشهرية (دار)
سلاحاً ماسياً طارئة جبروت الزندقة والالحاد ، ورد كيد أعداء السنة المحمدية
في نحرهم .

(معارف) لاقتلاع جذور هذه الشجرة الحبيثة واستئصال شأفة هذه السواة المنسكرة .

هذا ، وقد كان للتدهور الخلقى والانحطاط الدينى أسباب اخرى ، نشأت فى هذه الفترة ثم ترعرعت ونمت حتى أصبحت مشاكلا خطيرة استعصى على النطاسيين حلها . منها تشاجر زعماء المسلمين فيما بينهم . والذي حدث بينهم من السباب والمهاترة والتنايز بالالقاب فى السنين ١٩٢٥ و ١٩٢٦ ، حينما دخل ابن سعود الحجاز وامتلك ناصية أمرها ، كان له اثر سيئ جداً فى نفوس الجمهور ، وذالت بذلك مهابة الزعماء من قلوب الشعب . ومنها ، بل من أهم أسباب الانحطاط الدينى ، غفلة العلماء عن واجهم ، فانهم ، فى أول الأمر ، ظلوا قابعين فى زواياهم ، غير محتفلين بما يحدث فى معترك الحياة ، حتى رموا بالجود والنقهر . وذلك من بعد الثورة الكبرى الى ما قبل حركة الخلافة . ثم أخذوا بنصيبهم من الحركات السياسية واقتحموا معاركها مع المقتحمين ، إلا أنهم نسوا واجهم الحقيقى وارتطموا فى حماة السياسة الحزبية القذرة ارتطاماً بعد بهم عن موقفهم الاصلاحى ورسالتهم السامية . فلم يكن موقفهم وموقف جمعيتهم (جمعية العلماء) على منهاج من الاعتدال واستقامة الفكر والرأى

في حالة ما . وكان له ما بعده في مجرى الفكرة الإسلامية في هذه البلاد .

وبما أيد جانب المتفرنجين والدعاة الى الانطلاق من القيود سياسة المؤتمر الوطني الهندي ، الجديدة ، فان زعماءها — وعلى رأسهم غاندي — بدأوا ينجحون الى القومية الهندية المتطرفة التي لا تعترف بثقافة المسلمين المستقلة وكيانهم الشخصي الممتاز بل ترى أن جميع سكان الهند أمة واحدة من أرومة واحدة . وهذه النظرية دعوة جليلة للمسلمين الى الاندماج في القومية الهندية والانسلاخ عن آدابهم وثقافتهم ولغتهم وعاداتهم وكيانهم الممتاز . فاني ذلك جمهور المسلمين ومن بأيديهم أزمة أمورهم ، وعلى رأسهم مولوي محمد علي رحمه الله ، زعيم زعماء المسلمين في عصره . وانحاز الى المؤتمر الوطني ونظريته القومية عدد غير قليل من المسلمين القوميين وعلى رأسهم أبو الكلام ، العالم الكاتب الخطيب الشهير ، وان كان يؤول صنيعة تاويلا من أنه لا يقول بالقومية الهندية المشتركة ، وإنما هي قومية دفاعية بازاء الانكليز ، ، لكن أتباعه ما كانوا كلهم علماء ، وإنما اشتركوا في المؤتمر الوطني مدعين لنظريته القومية . فكانت

النتيجة أن الفئة القائلة بالقومية الهندية المشتركة وقبول الآداب والأخلاق الهندية الخاصة ، أخذت تميل إلى نوع من الإلحاد والتحرر من قيود الدين والأخلاق ، الثقيلة ، برعهم .

وكذلك قامت بإزاء ذلك حركة قومية إسلامية تدعو إلى مقاطعة المؤتمر الوطني الهندي ، وتأسيس جمعياتهم السياسية على نظرية القومية الإسلامية المستقلة ، فأسسوا جمعية (مؤتمر المسلمين Muslim Conference) انضوى تحت لوائه كل من انقطع عن المؤتمر الوطني الهندي ورفض في مقاومته ومناهضة سياسته المعادية للمسلمين ، ولكنه لم يكن له نفوذ كثير في أول الأمر ، وذلك لوفاء محمد علي رحمه الله وعدم إخلاص القائمين بهذه الجمعية الجديدة وضعف جرأتهم عن الوقوف في وجه الحكومة ، وعلى كل فإن هذا التبدل وانقسام المسلمين إلى الحزبين وانتشار الشقاق والخلاف في شؤونهم كان له أثر غير قليل في إضعاف الروح الدينية وإطفاء جذوة الحاسة الدينية .

على عتبة الانقلاب الحديث (١٩٣١ - ١٩٣٧) :

الآن وقد وصلنا إلى عتبة الانقلاب الحديث ، يجعل بنا أن نلمح بالعوامل التي أفضت إلى هذا الانقلاب الذي انتهى بتقسيم الهند

إلى باكستان وهندستان ، ويبيان ذلك أن الانكليز منذ أول
 عهدهم في الهند أرادوا أن ينفذوا فيها النظام البرلماني السائد في
 بلادهم ، والحاصل أن نظامهم البرلماني يوافق طبيعة البلاد التي
 تسكنها أمة متحدة في الثقافة والأخلاق واللغة ، والتي يمكن فيها
 لأقلية أن تتحول إلى أغلبية بعد سعي متواصل ودعاية واسعة .
 أما أمثال بلادنا الهندية المأهولة بأهم وشعوب متضاربة في الدين
 والأخلاق والثقافة واللغة ومناهج العيش ، فلا يلائمها هذا النظام
 البرلماني البتة . فإن هذا النظام الذي يقول بمبدأ الحكم للأغلبية ،
 يكون معنى تفكيكه في مثل هذه البلاد أن يكون الحكم للأغلبية
 الطائفية المنعصبة ، وتبني الأقلية الدينية الثقافية أقلية مظلومة
 ومظلومة على أمرها إلى الأبد . ولكن العجب كل العجب
 أن أحدا من الشاة البريطانيين أو أذنانهم لم ينبه إلى هذا الجانب
 المهم من المسألة ولم يجره أدنى التفات . زد على ذلك أن زعماء
 المسلمين أنفسهم لم يهتموا لهذا الضعف السائد في هذا النظام
 أو لم ينجروا على اقتناده والكشف عن مواطن ضعفه ، إما لما
 اعتقدوه من عصبة الانكليز فيها يأتون به من دستور وقانون ،
 أو لما استولى عليهم من الذعر والخوف من سلطاتهم القاهرة .
 وكل ما أقدموا عليه بهذا الصدد في بداية النهضة القومية في مفتوح

هذا القرن هو أن لا تنتقل سلطة الأمر والتشريع إلى أهل البلاد
ويبقى زمام الأمر والحكم بيد الأجانب ، حتى يكونوا في مأمن
من عنث الأغلبية وغلواتها الطائفية .

ثم قامت حركة الخلافة وشاركهم فيها الهنادك وتعاونوا فيما
بينهم على المضى في حركة الاستقلال والتخلص من غير الاستثمار
فلم يهتموا بهذا الجانب من المسألة في قليل ولا كثير ، إلى أن ظهر
من نيات الهنادك ما كان خائفا ، وبدا من مكنونات نفوسهم ما كان
مستترا . فجعلوا يطالبون بالحقوق والضمانات في المجالس النيابية
ودوائر الحكم ، ولم يشعروا بأن النظام النيابي البرلماني الراجح في
نكلتنا وغيرها من بلاد أوربا لا يصلح لهذه البلاد ، وأن
الضمانات المكتوبة والوعود المقطوعة المسجلة لا تسمن ولا تفني
من جوع أصلا . وكان ضغنا على إهالة ظهور طبقة من المسلمين
القوميين المساعدين للمؤتمر الهندي تدعو إلى المشاركة في حركة
الاستقلال وموازرة المؤتمر الوطني من غير قيد ولا شرط .
ونقول لمن يناقشهم من إخوانهم في هذه الخطوة : ما لنا نساوم على
الغنيمة قبل الحرب ؟ إن ذلك لعار علينا أبد الدهر .

هذا ، وإن هوة الخلاف بين المسلمين القوميين ، الداعين إلى

مؤازرة المؤتمر الوطني الهندي من غير شرط ، وبين القائمين بالقومية الإسلامية ومقاطعة المؤتمر الهندي ، بدأت تنسج يوماً بعد يوم والمصادمة بين الفريقين تزداد وتشتد كل صباح ومساء . إلى أن بلغ الصراع بين الفريقين مبلغاً يكره له الصديق ورثى له العدو الشامت .

ثم انه لما تولت الوزارات الوطنية زمام الحكم في سبع مقاطعات سنة ١٩٣٧ ، بدا من سوء معاملتها لبني الإسلام مابداً ، وتجهل من عدم اكترائها لمطالب الأقليات ما تجهل ، واشتدت وطأة حركة المقاومة للمؤتمر الوطني الهندي وارتفع شأن جمعية « الرابطة الإسلامية » ، بزعامة السياسي المحنك والقانوني البارع ، محمد علي جناح . وكذلك غلا فريق من المسلمين القوميين في تأييدهم للمؤتمر الوطني الهندي وأعرضوا عن مطالب المسلمين ولم يحتفلوا بها في قليل ولا كثير . وعمما يسكن له قلب كل مسلم أن جمعية العلماء التي كانت مشاطة آمال المسلمين ومهوى أفئدتهم ، أيدت جانب أولئك الغلاة وآثرت الانقطاع عن جمهرة المسلمين الذين انضموا تحت لواء الرابطة الإسلامية وزعيمها محمد علي جناح . وكان من تأثير كون جمعية العلماء في الجانب الآخر أن الرابطة الإسلامية ورجالها البارزين شرعوا يطعنون في العلماء وينتقدون

علمهم لخطئهم المعوجة ، ثم تقدموا خطوة أخرى وجعلوا يطيلون
لسان القدح في الدين وتقصيره ، ولم يكن من ذلك يد في مثل
تلك الظروف والأحوال . لأن معظم رجال الراجطة الإسلامية
تأثروا من تخرجوا في الشكليات العصرية . ولم يكن لهم سابق علم
ولا معرفة بالدين ومبادئه ونظمه الخالصة ، فبينهم لما رأوا العلماء ،
حمة الدين في هذا العصر ، يؤيدون جانب القومية المأهولة بثرون
الانضمام إلى صفوف الهذالك . أما إذا نظرنا بالدين نفسه ولم
نخرجوا من الاستخفاف بأصوله وأحكامه ، فلا جرم أن خطئة
أعضاء جمعية العلماء هذه ، كانت شوماً على الإسلام والمسلمين في
هذه الديار ، فلما كانت الأمة ولا تزال تتوق مضجتها إلى اليوم ،
وكانت من أكبر البواحد التي جرات أضراراً بالسياسيين والمسلمين
الجزائريين من أعضاء الراجطة الإسلامية على الطعن في الدين
والقدح في شأنه .

وصفوة القول أن هذه الفترة (١٩٣٠ — ١٩٣٧) لم تكن
خيراً من التي قبلها ، إذا تأملت من الوجهة الدينية ، فانه قد نجم
فيها قرن المسلمين الجزائريين — حسب الاصطلاح السائد —
وكثير علمهم في الدين وشعائره ، وغفام خطئهم واستفحل شرهم ،

ولم يبق من السهل المصور لرد عليهم والكشف عن نيات
نفوسهم ، لأنهم حجبوا أنفسهم إلى قلوب الأمة ونزلوا منها منزلة
احترام وتبجيل ، لوفورعهم في وجه المؤتمر الوطني الهندي ومقاومتهم
العنيفة للمهادنة .

وقد كثرت سواد هؤلاء المسلمين ، الجغرافيين ، أو المسلمين
بالوراثة وزاد عددهم في صفوف الرابطة الإسلامية ، لأنها لم تشترط
أعضويتها والانتساب تحت لوائها ، إلا أن يكون الرجل مسلماً
بالإسلام ، مسجلاً اسمه في الإحصاء . سواء عليه أكان شيعياً أو
إبائياً أو من لا خلاق لهم من المردية والشهامة . فالمرء عندهم
بالاسم ، لا بما يجعله صاحب الاسم من العفيدة أو يتحلى به من
محاسن الأخلاق . وكذلك بلغ من غلو الدعاة إلى القومية
الهندية المشتركة ما جعل أول العلم والرأي على حذر من جانبهم ،
فإن هذه الدعوة إلى الثقافة المشتركة ومناهج العمل المتحدة قد
صرقت بعضهم إلى العهد الأكبرى المفقوت ^(١) ، وسولت لهم
أنفسهم أن يستعيدوا ذلك العهد الذي بلغت فيه الدعوة إلى
الامتزاج الديني والثقافي أشدها

(١) راجع الصفحة ١٩٨ من هذه الرسالة وما بعدها

دعوة إسلامية خالصة ١٣٥٢ (١٩٣٣) :

في مثل هاتيك الأحوال ، ظهرت دعوة إسلامية خالصة ، برية من نزعات القومية الهندية المشتركة ، طاهرة من شوائب النزعات القومية الإسلامية الجغرافية . ظهرت هذه الدعوة في وقت بلغت فيه المصارعة بين الفكرين أشدها ، وتقسمت الأمة الإسلامية الهندية إلى فئتين ، كل واحدة منهما تعادى الأخرى وتضادها ، كما تقدم . ولا يدري إلا الله ، ماذا عسى أن يكون قد انتهى إليه هذا النزاع والصراع ، لولا ظهور هذه الدعوة المباركة إلى الدين الخالص .

وقام بهذه الدعوة رجل مؤمن من هذه الأمة ، عالم بكتاب الله وسنة نبيه ، مطلع على ميول العصر ونزعاته ومقتضياته ومطالبه ، بصير بأدواء الأمة وعلاها . شرع في هذه الدعوة ، الدعوة إلى الدين الخالص وإحياء مآثره ونظمه وإقامة شعائره والإذعان للشريعة الإلهية في كل صغير وكبير من شؤون الحياة ، بإنشاء مجلة شهرية (ترجمان القرآن) تعنى بنشر هذه الفكرة ، فكرة الإسلام الشامل ، وإذاعة خصائصها ومحاسنها وتبيين أصولها وفروعها حتى يقبل الناس عليها وهم على بصيرة من أمرهم ، ويلبوا

الدعوة بأعماق صدورهم وقلوبهم .

شرع في هذه المهمة الجليلة الأستاذ السيد (أبو الأعلى المودودي) رئيس تحرير مجلة ترجمان القرآن ، من بداية سنة ١٣٥٢ (١٩٣٣) ، وأخذ يبت أفكاره ويوضح معالم الإسلام الخالدة ونظرياته السديدة في الحكم والعمران والاقتصاد والسياسة التي غفل الناس عنها ولا يكادون يؤمنون بها إيماناً صادقا ، ومن أجل ذلك جعل من مهمه في أول الأمر أن يقف قلبه السيال على إبراز فكرة الإسلام الحقيقية وتصوره للكون والعالم ونظريته في علاقة الإنسان بربه ومنزله في هذه الدنيا . وكذلك صرف مجهوده ومهمته في الكشف عن العلل والأدواء التي أصقت بأفكار المتأخرين الجاحدين من علماء الإسلام ، فجعلتهم لا ينظرون إلى الدين الكامل ، إلا كما ينظر البوذي إلى ديانتهم منحصرة في جملة من العقائد والعبادات ، ولا صلة لها بشؤون الحياة ونظامها العديدة المتشعبة . وعلى غرار ذلك ، أخذ على المتجددين الذين تشبعوا بأفكار الغرب وآرائه الباطلة المزخرفة ، تنكبهم بحجة الشريعة الخالدة وجهلهم لمبادئ الإسلام وأساسه المتينة ونهايتهم على الأفكار المستوردة من الغرب من غير فهم ولا تبصر .

وعرف كل ذلك بين أساليب متعددة وطرق متنوعة ، أن
الإسلام دين متكامل شامل محيط بجميع شعب الحياة وفروعها ،
لا يند عنه شيء ، ولا يشذ عن دائرته جزء ، وذلك لما رسخ في
أذهان القوم من أن الدين عبارة عن مجموعة من العقائد والعبادات ،
ولا علاقة له بشؤون الحياة العامة البينة . وكان ذلك — كما
لا يخفى — في قرون الجور والتفقر الأخيرة التي ركبت فيها
أمواج الفكر الإسلامي وعقمت الفريضة الإسلامية بأسرها .
ومن هنا أحسن الأستاذ المؤيد في تبيين هذه الحقيقة وتثبيتها
في قلوب الناس بأسلوبه الممتع البليغ الذي لم يطلع عليه رجل
منصف إلا اطمأن إليه ونكش إليه نفسه .

وكذلك لفت أنظار الأمة إلى حقيقة أخرى مهمة ووجه
أنظارهم إليها توجهها ، وبيانها أن هذه الدعوة التي يقوم بها على
فترة من الزمن إنما هي دعوة إلى الإسلام نفسه لا إلى المومنية ،
وبينهما فرق عظيم ، لا يخل على القلب المبصر . فانه لا يهتأ أن
تسكون في قطر من الأقطار دولة فومية إسلامية كالتى في تركيا
وأفغانستان وإيران ومصر وغيرها ، وإنما يريد دولة إسلامية
تدعى للقانون الإلهي وتأنم بأوامر الشريعة الإلهية ، وإن دولة
يرأسها ملك مسلم أو يسير دفة شؤونها وزراء مسلمون ، لا تعد

بمجرد ذلك دولة إسلامية . فالحكومات الإسلامية الماضية
الماضية لم تكن إسلامية في قليل ولا كثير . وكذلك حكومات
المسلمين والممالك الإسلامية المنتشرة اليوم في أفريقيا وآسيا ،
ليست من الدولة الإسلامية في شيء . وذلك أن الإسلام دين
مستكمل له أصوله وهادته ودستوره للحكم وقوانينه للسلوك والحرب
وسائر شؤون الحياة ، فمن أراد أن يأخذ بالإسلام ، فليأخذ بجميع
أجزائه وشعبه . ومن أراد أن يدخل في الإسلام ، فليدخل في
دائرته بجميع حياته . فالمسلمون الجغرافيون أو المسلمون بالوراثة
الذين لا يقبلون الإسلام دستورا لحرياتهم وقانونا لدولتهم ، ليسوا
من الإسلام بالمنزلة التي يريد بها الله منهم ويفرضها على عباده ،
ولما كانت هذه الناحية أيضا قد خفيت على كثير من الناس
والنسبت عليهم مذاهبها واستنبطت مسائلها ، اهتم صاحب مجلة
(ترجمان القرآن) بوجه خاص ، بإزائها للعلا وتبيينها للناس ،
حتى نجلت لهم وظهرت أمام أعينهم حقيقة ثابتة خالدة ، لا ريب
فيها ولا مرا .

وكذلك (العبودية لله) - التي هي لباب الدعوة وملاك
أمرها ، والتي تدعو الناس إلى إقامة نظم الحياة على أسسها المثبتة
المحكمة - لها معنى خاص ومفهوم معين ، بينه الأستاذ المودودي

نبينا وأومحوا لإيضاحاً في مختلف مؤلفاته ومقالاته، حتى لا يذهل
عنه أحد. وذلك أنه ليس لكل رجل أن يعبد الله حسب ما يشاء.
ويبتغي، بل الأمر أن للمعبودية والعبادة صورة واحدة مخصوصة،
هي اتباع الشريعة التي جاء بها النبي الأمي محمد بن عبد الله ﷺ
فلا يجوز لمسلم أن يرد منها ما يشاء ويختار منها ما يريد، وذلك
أن الإسلام عبارة عن الاذعان الكامل للشريعة المحمدية.
والوسيلة إلى العلم بالشريعة ليست بمنحصرة في كتاب الله، بل
السنة النبوية والحديث النبوي أيضاً من الوسائل الأساسية للعلم
بالشريعة. وليس من طريق الاستدلال من كتاب الله وسنة نبيه
أن يستخرهما المرء لأهوائه ونظرياته، وإنما الطريق الصحيح
للاستخراج من ذينك النبوعين أن يجعل المرء نظرياته وآراءه
تبعاً لأوامر الله ورسوله ﷺ. وكذلك لسنا من القائلين بالتقليد
الجامد الذي لا متسع فيه للاجتهاد وتحري الحق والصواب، كما
لا نقول بالاجتهاد الكاذب، الذي يرفض أقوال السلف جميعاً
ويسحب ذيل النسيان على أفكارهم ومجتهداتهم.

لقد بين صاحب مجلة (ترجمان القرآن) هذه الحقائق، وقص
القول في شرحها وإيضاحها، نظراً لما يكتنف الفكر الإسلامي
المعاصر في هذه البلاد من الغموض والابهام والجود والجحود.

ومن ثم كان من أول واجبات الداعي إلى الفكرة الإسلامية
الحالصة أن يزيل ذلك الغموض والابهام ويقضى على جرائم
الجهود ويلبى الجامدين من نوم الغفلة ، حتى تصير أفكار الذين
يلبون الدعوة ويتأثرون بها مستبيرة ناضجة ، وعقولهم متورة ،
وتصبح سبل العمل ومناهجه أمامهم واضحة جلية .

المرحلة الأولى من الدعوة (١٣٥٢ - ١٣٦٠ - ١٩٣٣ - ١٩٤١)

فأنت ترى أن الأستاذ السيد أبا الأعلى المودودي عني - في
أول ما عني به - بتكوين فكرة صادقة سليمة للإسلام ونظمه ،
واهتم - فيما اهتم به في السنين الأولى من بدء مهمته - بانتقاد
الآراء الزائفة والنزعات الجانحة عن الصواب ، والكشف عن
مواطن الضعف في تصور القوم للإسلام وفكرته الشاملة . فآلف
وكتب ونشر حتى واصل سواد ليله بنهاره وانقطع إلى الدرس
والمطالعة والكتابة وثابر عليها بضع سنين ، من غير أن يحسahr
بما في نفسه من اعتزاه القيام بحركة شاملة لإحياء الإسلام وإقامة
دينه في أرضه ، إلا أنه أشار في ثنايا مقالاته إلى أن الإسلام دين
ولا يمكن أن يحيى حياة كريمة مستقلة في ظل دين أو نظام آخر .
فن آمن بكونه ديناً شاملاً ، فلا مندوحة له عن الجهد والكفاح

قد سبيل لإعلاء كلمته وإقامة نظمه .

مشتغلاً بهذه مهمة ، مكباً على عمله ، يشر آراءه وأفكاره
في مجلة الشهرية (ترجمان القرآن) بانتظام ، حتى تطلمت أعناق
الناس إليها وتأثرت طبقة غير قليلة من المتعلمين الجدد بمقالاتها
القيمة المقتضية ، لأنهم آسروا فيها شيئاً جديداً مبكراً غير ما تعودته
عقولهم في النجالات والكشيب الدينية الرأجة ، ووجدوا رجلاً
يسيراً بترغبات قلوبهم ودرجات أفكارهم ، يصف الدنيا الأدواء
السامة في نفوسهم ونفوسهم ويضع البلم الشافي على جروح
دائمة أصيبوا بها في عقائدهم

ظل مكباً على هذا العمل النافع المثمر بصع سنوات ، حتى
نزلت الوزارات الوطنية الهندية الأمر في سبع مقاطعات ،
بعدما انتقل إليها نوح من الحكم ، وظهر من نبات القائمين عليها
ما كان مستترا ، ونجلى للعيان من كبرياتهم وخطرتهم ما نجلى ،
وتبين من اضطهادهم للمسلمين وعدم الاكتراث لمطالبهم ما جعل
أولى العلم والرأي على حذر من مستقبل الأمة المسلمة في هذه
البلاد ، وذات في يوليو سنة ١٩٣٧ الميلاد وكان من نتائجها أن
اشتد الخلاف بين الفريقين من المسلمين — كما تقدم في ماسبق —

كل واحد منهما غافل عن خطورة الموقف والخطر المحدق بكيان
الامة ، فاضطر رئيس تحرير مجلة (ترجمان القرآن) أن يجره قلبه
النبال للكشف عن هورات المؤثر الوطني الهندي وإمالة الثام
عن خجائيه وإلدار المسلمين بخطورة الموقف والإلهاية بهم الشهية
للمستقبل العروس ، فشرع في سلسلة مقالات متتابعة امتدت زهاء
ثلاث سنين ، منقسمة إلى ثلاثة أدوار :

في الدور الأول من تلك السلسلة من المقالات ، استمر مر
تاريخ المسلمين في هذه البلاد ، وأشار إلى مواطن الضعف فيما
مضى من أعمالهم وسياساتهم التي أفضت بهم إلى هذا الدرك الأسفل
من التفقر والانحطاط ، ثم تطرق في نهاية هذا الدور إلى الشروع
في حملاته المعروفة على المؤتمر الوطني الهندي ونزعته اللادينية ،
إلى أن بلغت هذه التحلات المتواصلة المشكرة أشدها في الدور
الثاني من هذه السلسلة . وأهم ما أهتم بهاته الأستاذ المؤبد في
تلك المقالات ، أن القومية الهندية المشتركة والسياسة الجمهورية
اللاذينية القائمة بالحكم للأغلبية لا توافق طبيعة هذه البلاد ،
وأنها — إن قلنا — ستفضي على كيان المسلمين وثماقتهم
وأخلاقهم ، وأن المسلمين يكون مثلهم كمثل من يوقع على حكم

لإعدامه ، إذا أبدوا رضاهم أو سكتوا عن هذا النظام الجمهوري الذي يريده الانكليز ويحب الهنادك تنفيذه في هذه البلاد. ولقد شهد الجميع من بين مآدح وقادح ، أن هذه المقالات انتقضت على على رموس القائلين بالقومية المشتركة كالصاعقة ، وأنها هي التي قصمت ظهر المؤمنين بمؤازرة المؤتمر الوطني الهندي من بين المسلمين ، وأنه لو لا حملات المودودي على المؤتمر الوطني الهندي لما قامت للرابطة الاسلامية قائمة ولما ارتفع لها شأن .

هذا ، وفي تلك الغضون بلغت الرابطة الاسلامية أوج مجدها ومنتهى رقيها وجعل زعمائها يبدون عما في ضمائرهم من الافتتان بالغرب والنزوع إلى التركية الكمالية ، حتى تبين من أقوالهم وأفعالهم أن حركة القومية الاسلامية التي تدّين بها الرابطة الاسلامية ، والتي لا تشترط لعضويتها إلا أن يكون اسم العضو مسجلا بين المسلمين في ديوان الاحصاء ، لو تركت هذه الحركة وشأنها وظل القائمون بها ينشرون أفكارهم الزائفة وآراءهم المعوجة ، لذهبت بالبقية الباقية من التراث الاسلامي في هذه الامة البائسة ، ولم يبق لنا أمل في إحياء نظم الاسلام وإقامة الدين . فاذن لم يكن بد من القضاء على هذا الشر قبل اشتداده وتفاقده

وقطع دابر هذه الفتنة قبل أن يستفعل أمرها ويتسع الحرق على
الراقع .

ومن ههنا شرع الأستاذ المودودي في الدور الثالث من تلك
المقالات، وشرح فيها مفسدات القومية الإسلامية والنزعة الإقليمية
والنزعات العنصرية، كما بين لهم من قبل مساوئ القومية الهندية
والسياسة الجمهورية اللادينية . فكان ذلك مبدأ الخلاف بين
المودودي وبين زعماء الرابطة الإسلامية الداعين إلى الانفصال
عن القومية الهندية وتأسيس مملكة إسلامية . فانه لما شاهد بأم
عينه أن الدعاة إلى المملكة الإسلامية المستقلة يستخفون بالدين
وشعائره، ويتجاهرون بافتتانهم بالغرب ولوعهم بالكاليين
وأن مملكتهم التي يريدون تأسيسها، لا تكون إلا مملكة جمهورية
لا دينية، كما تشهد بذلك سياستهم وخطتهم العملية — لما شاهد
كل ذلك شمر عن ساق الجلد وانبرى للكشف عن سوءات تلك
القومية الإقليمية والعنصرية العنصرية وضررها بالاسلام والمسلمين
وشرح للأمة في بيانه المبدع الرائع وحججه القوية المفحمة مبينا
لها تبييناً في مقالات متتابعة، أن هذه النزعة الإقليمية العنصرية
وتلك النزعة الافرنجية السكالية تناقض مبادئ الاسلام وقواعده
المحكمة، وأن هذه المناهج الغريبة في سياسة القوم، وهذا التبرج

في مجالسهم ومؤتمراتهم ، وذلك الإباحية ونزعات الاتحاد بين
صفوفهم ، ستهوي بالآلة وأمانها وأمانها إلى درك تحريق من الحية
والياس والخسران ، وأنهم مهما أدركوا بانهاج هذه السياسة
الادينية وذلك الحطة القومية من ملك ورسالة ، فإنهم لن يدركوا
غاية الاسلام أبدا بهذه الطريقة المعوجة . فان لكل غاية طريقة
توصل إليها ، وكذلك الوصول إلى مثل الاسلام العليا طرق
ومناهج معروفة محددة ، لن يصل إليها أحد إلا بواسطة
وبالسير عليها . فما رأيك في رجل يريد الوصول إلى بيت الله
الحرام ، ثم يول وجهه ظهر اليايان ويركب الباحرة التي توصله
إليها ؟ وماذا نسي أن يسكن رأيك في مثل هذا الرجل ؟ وكيف
يسوغ بحجة من المسلمين تشدق بالاسلام لاستئالة رأى الجمهور
وتحجها إلى نفوسهم ، ثم تأل بأعمال ومناهج تعارض الاسلام
وتناقضه ؟ وكيف يجوز لمؤمن يصير بالمواقف أن يسايرهم في
سياساتهم الباطلة وخطتهم الزائفة ؟ هذه واحدة .

والثانية أن الدعوة إلى القومية الاسلامية والاستقلال الذاتي
للمسلمين في المناطق التي لهم فيها أغلبية عددية ، عملا بالمبدأ
الجمهوري ، الحكم للأغلبية ، ما كانت لتحل قضية المسلمين في
ملء القارة الصغيرة ، فانه ، بعد ما تمنح تلك المناطق الاستقلال ،

يبقى في الهند الهندوكية زعماء لخصم هذه المذاهب في هذا القطر
وهم يكونون يومئذ — كما هو مشهور اليوم — أصبح من الأتباع
على مائدة اللسان. ومن هنا قام الاستناد اليهودي بدعوة
الاسلام الخالصة، وبين الأئمة أن قيامهم برأيت شهادة الحق
وبذلك الجمهور في نشر الدعوة الإسلامية للزوجة عن أدق
القوميتين الوطنية والعنصرية ومفاسدهما. هو الذي يمكن أن
يخرجهم من هذا المازق الخرج ربحل مشاكلهم خلا يرضى الله
ورسوله وأهل بيته إليه خواطرهم. فانهم، يوم جاءوا إلى هذه
البلاد، قبل ألف سنة فصاعداً، لم يكن لهم فيها عدد أو عدد،
وإنما رجعت أقدامهم فيها بركبهم واندسوا بمالكهم ونظام
نموذهم وانتشرت آدابهم بفضل العلماء والصوفية الذين قاموا
بفريضة، شهادة الحق،^(١) أفولية والعملية. ولولا تقاض الملوك
والقواد من هذا الواجب واشتغالهم بأمور الملك وانقطاعهم إليها
لما كان في هذه الأقطار وجود لمباكل الأقلية والأغلبية،
وامر الحق أنه لو امتنع المسلمون اليوم استعداداً حقيقياً،

(١) من شاء الزيادة من معنى (شهادة الحق) وشرحها وبيانها، فليطلب
أن يراجع رسالة (شهادة الحق) للأستاذ اليهودي.

وقاموا بواجب شهادة الحق قياماً يعرف به سكان هذه القارة
- على اختلاف أذواقهم ومشاربهم - أن هؤلاء المسلمين
ليسوا بأمة وحسب بالمعنى الذى نفهمه من هذه الكلمة ، وإنما
هم أمة أخرجت للناس تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتقيم
الصلاة وتبث بحسن الأخلاق ، لا تتعصب لسلالة أو وطن أو
قومية ، وإنما قولهم : إن الناس كلهم بنو آدم ، ولا فضل لعربى
على أجمى إلا بالتقوى ومكارم الأخلاق ، . نعم ، لو ثبته
المسلمون اليوم لهذه الحقيقة وتبرأوا من القوميات الملعونة
والعصيات الضيقة المحدودة التى كان رسول الله ﷺ يسميها
« بنيات الطريق » وقدموا أنفسهم للعالم أمة مسلمة داعية إلى الحق
آمرة بالمعروف ، ناهية عن المنكر ، تبدلت الأرض غير الأرض
وتغيرت نوعية المشكلة ، وتخلص المسلمون من هذا المأزق الذى
وقعوا فيه ولا يكادون يخرجون منه . وقد يمتأ فتح المسلمون
البلاد وملكوا أزمة القلوب وامتلكوا ناصية الحكم واستولوا
على مشاعر أهلها بتلك السياسة العادلة ، وأداء شهادة الحق
والتحلى بمحاسن الآداب والأخلاق ، فما الذى يمنعهم أن ينتهوا إلى
معالم أسلافهم وماذا يعوقهم اليوم عن اقتفاء آثارهم .
لقد شرح الأستاذ المودودى نظريته هذه ، وفصل القول

القول فيها تفصيلاً في سنة ١٩٣٩ إبان حركة القومية الإسلامية ،
فانه بين القوم تبيننا وأوضح لهم إيضاحاً أن المسلمين ليسوا أمة
- كالألمان أو الإنكليز أو الهنالك مثلاً - تنتمي إلى عنصر
مختص من أو تنسب إلى أرض بعينها ، وإنما المسلمون حزب ذو
فكرة ومبدأ ، لا ينحصرون في أرض أو سلالة ، فلمهم أن يجذبوا
الهنالك إلى حزبهم العالي ، ذي الفكرة السامية والنظرية العالمية
الشاملة ، كما جذبهم أسلافنا من قبل .

وبما لا بد من الاعتراف به أن الأغلبية الغالبة من الأمة
ما قبلت هذه الفكرة ، بل آثرت نظرية القومية الإسلامية بازاء
القومية الهندية ، إلى أن صادق مؤتمر الرابطة الإسلامية سنة ١٩٤٠
على القرار المعروف الذي انحصرت غايتها بموجبه في تأسيس
مملكة إسلامية مستقلة . وما ان مضى على هذا القرار سنة كاملة
حتى تبين للجميع أن المسلمين قد اتخذوا (باكستان) هدفاً قومياً
لم يطمحون إليه بأبصارهم ويتطلعون إليه شوقاً .

تأسيس الجماعة الإسلامية : (١٣٦٠ / ١٩٤١) :

وبعد ما تجلّى للعيان أن أغلبية الأمة ما قبلت نظرية الإسلام
الخاصة بقبول حسن ، وأنها ساعية ليل نهار للوصول إلى هدفها

القوى - أى الاستقلال فى المناطق التى لهم فيها أغلبية عددية -
أصبح الأستاذ المودودى ومن التف حولہ وتأثر بدعوته من
المؤمنين المخلصين أمام مسائل خطيرة :

الأولى : إن خسر المسلمون الصفقة - لا قدر الله - ولم
يفوزوا فى الحصول على المملكة المستقلة ، على ما يبدلون فى
سبيلها من جهود ومساع ، فإذا يكون وقتئذ فى كفتنا من اتخاذ
الحيل والتدابير لإنقاذ الاسلام والثقافة الاسلامية وخصائص
المسلمين الفردية من نتائج هذا الانكسار القوى وعواقبه الوخيمة
التي تأتي على أثره .

والثانية : ان نجح المسلمون فى مسعاهم وانقسمت البلاد
وتجزأت ، فإذا يبقى فى وسعنا من الطرق الممكنة لنشر تعاليم
الاسلام وتنوير قلوب عشرات الملايين ^(١) من الأقليات المسلمة
المبعثرة فى مختلف أصقاع القارة ، بشور الحق وتثبيتهم على الطاعة
والإذعان لأمر الله ورسوله . وكذلك إن تأسست باكستان

(١) عدد الذين بقوا فى الهند بعد التقسيم ، يبلغ زهاء أربعين مليوناً
أى نحواً من نصف عدد سكان هذه القارة الصغيرة قبة .

زعامة هؤلاء الزعماء الذين بيدهم زمام الحركة اليوم . فإذا عسى أن نقدر عليه يومئذ من إيجاد الوسائل والخطط لتحويلها إلى دولة إسلامية خالصة حقيقية ، والوقوف في وجه الذين يريدون أن يتخذوا من مملكتهم الجديدة الملشودة جمهورية لا دينية .

وبعد ما بلغت خطورة الموقف هذا الحد ، وأحسن القائمون بالدعوة أن مستقبل الاسلام في هذه القارة الهندية يتوقف على هاتين المشكلتين ، رأوا أنه قد آن الأوان لينخرط الذين تأثروا بهذه الدعوة في قسع السنوات الماضية ، في سلك واحد حتى ينظم عقدهم ويجمع شملهم ويتقدموا صفاً واحداً للقيام بالبيعة الثقيلة التي تنظر رجالاً من أمثالهم ذوى العقيدة المحككة والفكرة الناضجة . فاجتمعوا في شعبان ١٣٦٠ (أغسطس ١٩٤١) في لاهور - وكانوا خمسة وسبعين رجلاً من مختلف أنحاء هذا القطر وجميع طبقات الأمة - واتفقت كلمتهم على تأسيس (جماعة اسلامية) للنهوض بدعوة الاسلام الخالصة وإعلاء كلمة الله في أرضه ، وانتخبوا الأستاذ السيد أبا الأعلى المودودي أميراً للجماعة، حسب الطريقة الشرعية والمهاج الديني الخالص، وتسمت الجماعة (الجماعة الاسلامية) . وكان الغرض المهم من تأسيس الجماعة يومئذ ، هو إعداد جماعة من الماملين المخلصين للنهوض

بالأعباء الخطيرة والقيام بالتبعات الثقيلة المتوقعة في كلتا الحالتين كما تقدم بيانه آنفاً . وبتأسيس الجماعة دخلت الدعوة في المرحلة الثانية من حياتها .

المرحلة الثانية من الدعوة ١٣٦٠ - ١٣٦٦ (١٩٤١ - ١٩٤٧)

بدأت الدعوة الإسلامية المرحلة الثانية من حياتها بتأسيس الجماعة واستنفاد المساعي في إعداد جماعة صالحة للنهوض بأعباء شهادة الحق وإحياء نظم الإسلام في هذه البلاد . وفي سائر بلاد العالم إنما يبدأ العمل في بقعة صغيرة ثم يتسع إلى أن تسيطر الدعوة أو الفكرة جناح رحمتها على سائر أقطار الأرض .

شرعت الجماعة الإسلامية في مهمتها بتعميم الدعوة ونشر فكرة الإسلام وأداء شهادة الحق القولية والعملية . ففي جانب ظل الأستاذ المودودي يدون آراءه وأفكاره في مجلة (ترجمان القرآن) ويلقي المحاضرات في مواضيع عمرانية حيوية أمام طلاب الجامعات وأساتذتها ، وكذلك ظهر في الجماعة نخبة من الكتاب والمؤلفين وقفوا بحياتهم ومراهمهم لاستجلاء محاسن الإسلام وإبرازها ناصعة واضحة أمام أنظار العالم ، وذلك بأسلوب عصري متين

يوافق ذوق العصر ويلائم طبيعة العقلية الجديدة ، فقد أفرغوا
تعاليم الاسلام الخالدة الثابتة في قالب جديد مقبول وكسوها ثوبا
قشيبا من المصطلحات الجديدة والتعابير العصرية ، تجذب أنظار
المتعلمين إليها وتأخذ بمجامع الباطن ، وذلك من غير أن يريدوا
أو ينقصوا من مبادئ الدين المحكم وقواعد الشريعة الثابتة .

وفي جانب آخر عنت الجماعة بتربية الاعضاء الذين كانوا
ينتظمون في سلك الجماعة بعدما يتمتعون ويختبرون أساليب
وأشهرأ حسب استعدادهم وأحوالهم ، واهتمت أيضا اهتمام بتنشئتهم
على الأخلاق الفاضلة والسجايا المرضية والطباع المستقيمة ، حتى
يتكفروا من الوقوف في وجه الأحوال والشدائد من غير ما وهن
ولا استكانة . وغاية ما كانت الجماعة تطمح إليه وتهتم به في هذه
المرحلة بوجه خاص أن يظهر أعضاء الجماعة وأنصارها (١)
في حياتهم اليومية العادية بمظهر وضيء من حسن المعاملة وطهارة

(١) الذين يؤيدون الجماعة ويوافقونها على أهدافها ومنهاج عملها
وضارونون معها على العمل والكفاح ، لكن لا يقبلون العضوية لأسباب
خاصة بهم يدعون (متفدين) في مصطلح الجماعة ، وقد سميناهم (أنصاراً)
بالعربية . أما الأعضاء فيدعون (أركاناً) والعضو (ركناً) . وبذلك
يتبين أن لغتنا (الأردنية) مشحونة بالكلمات العربية .

الأخلاق وأداء الأمانة والوفاء بالعهد والشعور بالمسئولية، يجبر كل من يعاشرهم ويعاملهم على الأقل على الشهادة في نفس والاعتراف في قلبه بأن العقيدة التي يدعون إليها والفكرة التي يمثلونها ، لا بد أن تكون حقاً ، لا يتطرق إليها زور ولا كذب .

واختارت لذلك طرقاً ومناهج ، لا يتسع المقام الأفاضلة فيها منها أنها جعلت مركز الجماعة في قرية عمرتها بنفسها واستوطنتها صفوة من أعضائها ، بعيدة عن العمران، وفتحت فيها فرعاً خاصاً لتربية الأعضاء والآنصار، كانوا يؤمونها بالتناوب، إلا أن معظم اعتمادها في تربية الأعضاء والآنصار وتذويتهم على الطابع الثابتة المستقيمة كان على ثلاثة أمور : (١) التبليغ (٢) والمحافظة على نظام الجماعة وآدابها وقوانينها (٣) وحرية النقد لكل عضو في داخل الجماعة .

فكان من واجبات كل عضو أن يعرض الدعوة ومبادئها وتفاصيلها على كل من يتصل به من ذوي قرابه وغيرهم من المسلمين وغير المسلمين . والعمل على نشر الدعوة والمواظبة عليها ، كان يستعد كل عضو للدراسة والمطالعة ويزود نفسه بما يقدر عليه من الأخلاق الفاضلة من عذوبة المنطق وحسن الخلق وتحمل الأذى

إذ لم يكن تبليغ كلمة الحق ودعوة الناس إلى الخير والرشاد هينا
لينا في عهد من العهود ، فإن الطبيعة البشرية لا تزال هي هي على
ما كانت عليه في عصر النبي ﷺ وأصحابه ، لم تتغير ولم تتبدل .
وللدعوة جانب آخر أبلغ من الدعوة القولية وأكثر منها نفوذاً
وأعمق تأثيراً ، ألا وهي الدعوة أو الشهادة العملية ، وهي أن
يتحلى كل عضو أو كل داع بصفات المسلم الصادق ويروض نفسه
عليها وعلى الاستمسك بها في المنشط والمكروه ، فلا يعامل أحداً
إلا على الصدق ، ولا يعاقد قريباً أو أجنبياً إلا على ما جاءت به
الشريعة من شروط ، ولا يرضى بالعقود الفاسدة المحرمة في
الشريعة ، ولو كلفه ذلك قناطر مقلقة من الذهب والفضة ،
وكذلك لا يتعاطى الأخلاق السيئة الذميمة أبداً ، وإن جره ذلك
إلى المحاكم أو السجون ، فإن المسلم يلتزم الصدق ويقول الحق ،
حتى على أعراد المشنقة . اهتمت الجماعة بهذه الناحية من التبليغ
بوجه خاص ، فاستقال أعضاؤها من وظائف الحكومة الكافرة
— البريطانية — وانقطع المحامون من رجالها عن المحاماة أمام
المحاكم التي تحكم بغير ما أنزل الله — والمحاكم عندنا كلها كانت
تحكم بغير ما أنزل الله — وأبوا أن يتعاطوا بالربا والعقود
المحرمة ، حتى أخذوا على أنفسهم ألا يعاملوا المصارف (البنوك)

التي لا تتحرك ولا تمشي إلا بالربا . وكذلك حرموا على أنفسهم
كل ما حرمه الله ورسوله وإن كلفهم ذلك متاعب وشدائد لا قبل
لعامة الناس بأحتمالها ، ولا سيما في نظام أجنبي كافر لا يهتم بذلك
في قليل ولا كثير ، بل يرى أذناؤه وأتباعه من المتسمين بالاسلام
وغيرهم أن مثل هذه المقاطعة وهذا التحريم نوع من الجنون
في هذا القرن . لكن أعضاء الجماعة قاموا بالشهادة العملية في كل
دائرة وفي كل فرع من فروع الحياة ، وأثبتوا للناس أنهم يفعلون
ما يقولون ، وأهم جادون لا هازلون . وكان من ذلك أنها لم تمض
على هذا البرنامج وهذا المنهاج المخصوص للتربية سنة أو سنتان ،
حتى اعترف الجميع أن هؤلاء المجانين رجال ، ولا كالرجال .
وفي جانب آخر استوتقت الجماعة من نفسها ومن تصلب أعضائها
واستقامة طبائعهم وأخلاقهم ، وتقدمت إلى الأمام بمخططات متتدة
ورزينة ، غير وانية ولا وجلة . وليس من موضوعنا في هذا المقام ،
أن نلم بما لقي أعضاء الجماعة من عنيت الآباء والإخوة والأقرباء
والأبناء والأزواج ، فإن الحديث بذلك يطول . والذي يريد
تسجيله في هذا المقام أنه لم يكن أحد من أعضائنا في مكانه من
حسن الحظ أن تلقاه أقربائه وذوره برحابة الصدر وتهال الوجه
بعدما أعلن انضمامه إلى الجماعة واعتزامه اتباع ما جاء به النبي

الأمي ﷺ من الكتاب العزيز والشرعة الطاهرة الكاملة . فمن
الشبان — وهم الأغلبية العظمى — من طرده أبوه وأخرجته
أهله من داره وحرم عليه أرضه وشماعه ، ومنهم من أبى ذروه
قرباء أن يزوجه ابنتهم لأنه عمل بسنة النبي ﷺ وأعفى لحيته
التي طالما تعود حلقها من قبل ، ومن الشيوخ من ضربه ابنه
وأهانته ، لأنه تخلى عن حياة الجاهلية في شيخوخته . ومنهم
ومنهم وجملة القول أن هذه الفتنة والمحنة قد ساعدتا الجماعة
أيما مساعدة في تربية الأعضاء والاطمئنان إلى استعدادهم للبذل
والتضحية .

والأمر الثاني من الأمور المتبعة والطرق المعتمدة عليها في
تربية الأعضاء ، المحافظة على نظام الجماعة . وذلك أن الجماعة
بينت ، في أول ما بينت من مقاصدها ، أنها الجماعة الداعية إلى
إقامة الدين وإحياء نظام الإسلام الشامل المتكامل ، فمن أراد
المشاركة فيها فليبه أن يتأمل المسألة بترتيب ، ويعمل فيها فكمه
ورويته . حتى إذا استيقنت نفسه واطمأنت إلى أن الغاية التي
تدعو إليها الجماعة والأهداف التي تتمسك بها والمنهاج الذي
تسير عليه ، حق لا ريب فيه ، وأنها عين الإسلام الذي جاء به
النبي الأمي ﷺ — إذا اطمأن خاطره وسكنت نفسه إلى كل

ذلك ، اشترك في الجماعة وأصبح من أعضائها العاملين . والأعضاء
كلهم متكاملون ، بموجب قواعد الاسلام الثابتة ، بانبايع الأمير
والانقياد لأمره في المعروف ، وعليهم عهد الله وعهد رسوله
أن يطيعوا أميرهم ما لم يأمرهم بما يخالف ما جاء في كتاب الله وسنة
رسوله ﷺ . فكان لذلك فائدتان عظيمتان : الأولى أنه لم
يدخل في الجماعة إلا من آمن بفكرة الاسلام عن عقيدة وسكنت
لها نفسه ، ومن ثم ما ازداد عدد الأعضاء على بضع مائة رجل
في السنين الست (١٣٦٠ - ١٣٦٦) التي نحن بصدد تاريخها
في هذا الباب . والثانية أن الأعضاء لم يسكنوا بحاجة إلى قوانين
ولوائح وأقلية تقيدهم بواجبات مخصوصة وتحدد دائرة أعمالهم
أو تفرض عليهم اكتسابات معينة ، فانهم ما قاموا بما قاموا به من
الواجبات ، ولا بذلوا ما بذلوا في سبيل الدعوة من أوقاتهم
وأموالهم ، إلا بدافع من إيمانهم ورازع من عقيدتهم ويعمم الذي
بايعوا به .

والأمر الثالث هو حرية النقد لسكل عضو في نظام الجماعة
الداخلي . وذلك أن النقد لابد منه لإصلاح الجماعة ودرء ما يحدث
فيها من الخلل ، ومثل النقد والانتقاد للجماعة كمثل النظافة للقرية
أو البلدة . فالبلدة التي لا يعني فيها بالنظافة وإزالة الأذى ،

تنتشر فيها الأمراض والأوبئة . وكذلك الجماعة التي لا يسمح فيها للأعضاء بالنقد ولا يتاح لهم أن يدلوا على مواطن الضعف في نظامها وأخلاق أعضائها وأعمالهم ، صائرة لا محالة إلى التشتت والانحطاط .

والجماعة الإسلامية بنفسها انتقدت على العالم كله ونظم الدنيا بأمرها وأظهرت للدلائل ما فيها من العيوب والمفاسد ، فكيف لا يسمح لأعضائها أن ينتقد أحدهم على الأمير أو على عضو آخر أو نظام الجماعة ، ما يراه يراه في حاجة إلى الإصلاح والتقويم . وذلك عين ما جرت به العادة في زمن الراشدين المهديين رضوان الله عليهم أجمعين . فمذ جرى العمل في نظام الجماعة منذ يوم تأسيسها بأن ينتقد بعضهم على بعض ويستمع الذي ينتقد عليه إلى كلام الناقد بسعة القلب ورحابة الصدر ويرد عليه بأدب ووقار، إن كان يرى في انتقاد أخيه ما يحتاج إلى الرد والإيضاح . وكذلك واجب الناقد أن لا يصر على رأيه أو نقده إذا أرشده المنتقد عليه إلى وجه الصواب في المسألة . وأيضاً من واجبات جميع الأعضاء أن يدلوا الأمير على مواطن الضعف أو الخلل أو الفساد في نظام الجماعة، في أي فرع من فروعها ، وعلى الأمير

أن يستمع إلى أمثال تلك الشكاوى ويهتم بالتحقيق في شأنها .
قد جرى العمل بذلك في نظام الجماعة منذ أول عهدها ، ولا يزال
العمل به جارياً ، وإن أفضى في بعض الأحيان إلى نوع من الخلل
في تسير دولا ب العمل .

فهذه هي الأمور أو الطرق الثلاثة التي اختارتها الجماعة لتربية
أعضائها في المرحلة الثانية من الدعوة (١٣٦٠ / ١٣٦٦) ٥ لاوة
على نشر الصحف والمجلات والكتب والرسائل التي كانت تعنى
بها بوجه خاص في المرحلة الأولى منها .

المرحلة الثالثة من الدعوة من (١٣٦٦ / ١٩٤٧) :

نحن الآن في مفتتح عهد الاستقلال ، والجماعة سائرة في طريقها
بتؤدة ووقار ، ممتية بتربية الأعضاء والأوصياء وإعدادهم
للاضطلاع بأعباء المستقبل المرجوة ، والذي لا يختلف فيه اثنان
أنه لم يخطر على قلب رجل ، حتى ولم يحلم بذلك مؤسس حركة
باكستان ، أن البلاد تنقسم في عتية أراضها انقساماً باتى
بالموت والآلام والعذاب المهرين لمئات الآلاف من الرجال والنساء
وأن المسلمين في شرق بنجاب يطردون ويخرجون من بيوتهم

ويقتلون ويشردون وتهتك أعراض نسائهم ونسائهم ، وأنهم
يرغمون على فراق أوطانهم وأراضهم ومساجدهم ومقابرهم
ومدارسهم ، وزعمائهم ساكنون فرحون بما حصلوا عليه من
أرض بجزأة في غرب الهند وشرقها ، ولكنها سياسة الانكليز
أرادت أن تدبّق أهل البلاد وثمرات الاستقلال في أول عهده ،
حتى يذكروا عهود العبودية والذل بالخير ويذرفوا الدموع على
ذوال ملكهم العتيد وبلاهة زعماء المسلمين وسذاجتهم

استغفر الله من ذلة القلم ونفثات الصدر المكبوتة ، لست
الآن بصدد سرد ما حدث ووقع في الجزيرة الهائلة ، وما انصب
على الأبرياء والعجزة والشيوخ وريبات الخدود من أبناء الاسلام
من العذاب الممّن والذل والمهانة ، بما لم يسبق له نظير في تاريخ
البشرية ، فإن لذلك مقاما آخر .

وقد تقدم لي سرد بعض تلك الحوادث في جريدة (الإخوان
المسلمون) اليومية بالقاهرة وجريدة (السجل) ببغداد في جنبها .
وقد سمحت النية الآن على أن أجمع تلك المقالات في رسالة مستقلة
إن شاء الله .

نعم لقد انقسمت البلاد انقساما لم يخطر على قلب أحد ،

والجماعة لم تستكمل بعد برنامج التربية ومنهاج تنشئة الشباب المسلم على الأخلاق المثبتة المحركة ، وكان يودها وفي برنامجها أن تبنى هذه المرحلة الثانية — مرحلة التربية والاستعداد — جارية متتابعة بضع سنين أخرى ، حتى إذا برزت الجماعة إلى ميدان الجهاد والكفاح ، برزت متدربة بسلاح قوى من الإيمان والأخلاق الفاضلة والطباع المستقيمة . ولكن القدر جرى بما كان قدر ، وانقسمت البلاد الهندية إلى هندوستان وباكستان وتبدلت الأرض غير الأرض وانقلبت الأحوال ظهراً لبطن . فاضطرت الجماعة أيضاً أن تدخل في المرحلة الثالثة من الدعوة نظراً إلى مصالح الدين ، وحرصاً على مستقبل الدعوة في بلاد باكستان الجديدة ، كما كانت شريعت من قبل في المرحلة الثانية منها في الهند المتحدة ، حينما ظهرت برادر نيات الهنادك ونجم قرن الاتحاد بين المسلمين . وهي لم تفرغ بعد من مرحلة الدعوة الأولى .

وكان من التأثير المباشر لهذا التقسيم أن انقسمت الجماعة الإسلامية أيضاً وانفصلت الجماعة في باكستان عن أختها في الهند انفصالاً تاماً . هذا وإن كنا نقدر أن التقسيم المطلوب ربما يؤدي بنا إلى أحوال وظروف ، تضطر فيها إلى تقسيم الجماعة ، لكن

التقسيم وما جاء على عقبه من انقلاب وتغير في شئون القطرين ،
أجبرنا على الانفصال في أول فرصة ، حتى يمكن لأعضاء الجماعة
في هندوستان ^(١) أن يديروا شئونهم حسب ظروفهم وأحوالهم
ولهم أسوة حسنة في حياة النبي ﷺ وأصحابه ، في بدء الإسلام
بمسكة المكرمة . ومما يسرنا في هذا المقام ذكره والتنويه به أن
أعضاء الجماعة في هندوستان ما أضاعوا الفرصة ، بل انتظموا في
عقد الجماعة بعد التقسيم بقليل ، وانتخبوا الأستاذ أبا الليث
التدري الأصلاحى أميراً لهم وأسسوا مركزهم في مدينة (رام پور)
من مدن المقاطعات المتحدة (U. P.) . أما الأعمال التي قاموا
بها والخدمات التي أسدوها للأمة المسلمة المنكوبة التي غادرها
زعماؤها - من دعاة باكستان والرابطة الإسلامية - في أيام محنتها
لحدث عن البحر ولا حرج . وأما الأهوال والشدائد التي تحملوها
بصبر وأناة والمطاعن والشبهات التي أزالوها بحكمة ورزانة ،
والنضجيات التي قاموا بها والأموال التي بذلوها وأوقاتهم التي

(١) مما يجعل بنا ذكره في هذا المقام أن عدد الأعضاء في باكستان
وات تقسيم الجماعة كان ٣٣٥ ، والذين بقوا في الهند بلغ عددهم ٢٤٠ من
بين رجل وامرأة ، إلا أن عدد النساء قليل في أعضاء كلتا الجماعتين .

أنفقوها ، فإنها بما يقتبط به ويؤثر ، وبلسان الثناء يذكر . فلامر
الحق ، أبا تجعلنا — نحن الباكستانيين من أعضاء الجماعة — في
حياء ونجل ، إذا رازنا بين أحوالنا وأحوالهم وأعمالنا وأعمالهم
وأنها بما تفخر به أية أمة على وجه الأرض ، لو أنيحت لها .
وجملة القول أن الأخ أبا الليث ومن معه من دعاة الحق وإخوان
الصدق من أعضاء الجماعة وأنصارها ، هم السلوة الوحيدة للشعب
المسلم الهندي المنكوب المضطهد من قبل — لي جيرانهم ، والمظلوم
المغبون من تلقاء زعمائهم وقادتهم . اللهم ثبت قلوب هذه الفئة
المؤمنة المجاهدة من أعضاء الجماعة وأتباعها . وسدد خطاهم واربط
جأشهم وخذ أيدهم وأيدهم بنصرك ، فإنهم حملة دينك ورافعو
كلمتك ، في قطر قد طغى فيه الكفر ، وتسكر فيه — حتى وجوه
العلماء والمشايخ — للدين الزيف . اللهم هؤلاء رأس مالنا
ومناط آمالنا وأمانينا في تلك البلاد الهندية التي قد ارتفعت فيها
راية الكفر والضلال ، مستظلة بظلال أريكافا وكافرا ، اللهم
لأنهم يدعون إلى دينك ويبلغون كلمتك في مثل تلك الأحوال
المؤلمة المضطربة ، اللهم قادع عنهم البلاء وثبت أقدامهم ولا تخيب
رجاءنا فيهم .

هذا في الهند . وأما الجماعة في باكستان ، فإنها قد اضطرت

أن تبرز إلى ميدان الكفاح والنضال وتوسع نطاق عملها وتقوم بدعوة عامة للأمة إلى إحياء نظام الإسلام وإقامة الدين الكامل. وذلك لأسباب قاهرة ، لم تدع للجماعة مجالاً للانزواء والتفرغ لتربية الأعضاء وتدريب الكتب ، شأنها قبل التقسيم .

فن أهمها أن المجتمع المسلم الباكستاني — على ما به من شوق إلى إحياء — نظم الإسلام ونزوع إلى شيء يدعى الحكومة الإسلامية ، سمعوا به من غير أن يعرفوا حقيقة — لا يعرف من الإسلام إلا اسمه ولا يميز — حتى المتمليون منهم — الفث من السمين والخبث من الطيب . وهذا الجهل قد رسخ فيهم وتمكن منهم في القرون الماضية ، لأسباب قد تقدم لنا ذكرها . وقد ارداد ذلك الجهل بالإسلام ومبادئه في عصر الانسكيز ، لتهاقت الناس على وظائف الحكومة ، وغفلت عن التعليم الديني وجمود العالم ، وعدم معرفتهم لمقتضيات العصر ، وتجزؤهم عن نشر الدعوة بأسلوب عصري مفهوم . زد على ذلك أن زعماء المسلمين ممن كانوا على رأس حركة الاتصال عن الهنادك في السنين العشر التي سبقت التقسيم ، ما اهتموا بتطوير الرأي العام ، وتثقيف أذهان الجمهور ، ولا اعتنوا بتلقيهم مبادئ الدين الحق ،

وتعريفهم بالنظام الاسلامي الذي كانوا يحباهرون بالدعوة اليه
كذبا وزورا . وكذا قلنا لهم بوجوب تنوير اذهان العامة وتثبيت
قلوبهم على عقيدة الاسلام ومبادئه ، ودعوناهم إلى الاهتمام بهذه
الناحية ، استخفوا بنا واستهزؤا بهذا الاسلام الذي يريد منهم
فهم مبادئه والعمل بأوامره والنفور عن فوائده ، بل كانت من
جهودهم ومساعدتهم أن تبقى الأمة جاهلة بمبادئ الاسلام ونعاليمه ،
تقفوا اثرهم وتستهضم لأمرهم ، حتى إذا تمكنوا من ناحية الامر
والحكم ، سهل عليهم خداعهم وغرورهم بالترهات والمظاهر
الخداعة . فكان من نتائج كل ذلك أننا حصلنا على الاستقلال
باسم الاسلام لإجاء نظم الاسلام — على حسب تصريحات
القوم — والأغلبية الغالبة من سكان هذا القطر لا تعرف من الاسلام
إلا أنه شيء مقدس ورثوه عن آبائهم ، وأن ذلك الاسلام المقدس
لا يوجب عليهم إلا أن يصلوا ويصوموا ويأتوا بشعائر معينة
محدودة .

والثاني أن الذين قادوا حركة الاستقلال وتولوا زمام الامر
بأيديهم بعده ، قد ظهر من قبل ، من أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم
أنهم لا يريدون الاسلام ولا نظمه ولا حكمه . وإنما يريدون أن
يتسجروا في حكمهم وإدارتهم وسائر ما يتعلق بالدولة ومصالحها

العديدة المتشعبة على المذوال الذي شاهدوه في مصانع انكثرا ،
وأن يتخلقوا بأخلاق أسانذتهم الانكليز الذين ربوهم في مدارسهم
وجامعاتهم وصنعهم بأعينهم . ثم إن هؤلاء الزعماء الذين أصبحوا
بعد الاستقلال وزراء ورؤساء ونوابا وسفراء ، لم يعد بعيدا
من أمثالهم أن يأتوا بدستور انكليزي أو أمريكي أو خليط من
الجنسين ، إذا تركوا وشأنهم ، بقرفون ما يشاؤون وتشاء
أهراؤهم .

والثالث أن ما ظهر من أخلاق الشعب وزعماته حين فرارهم
من شرقى بنجاب وما صدر عنهم من مخزبات الأعمال ومبقيات
الحصال - من استئثار كل رجل بنفسه وفشو الرشوة حتى في
أيام المحنة وأنواع من الفسادة والجفاء وغلظ القلوب مما لا يتسع
المقام لذكره والإفاضة فيه - حينما كانوا في ركب اللاجئين وفي
معسكراتهم وخيامهم أمام سيوف الأعداء المصلنة وبنادقهم
المصوبة ، كل ذلك جعلنا على حذر من مستقبل الدولة ونفساد
الشريعة الإسلامية فيها .

ورابع الأربعة من تلك الأسباب القاهرة ما ظهر من سكان
غربي بنجاب والحدود الغربية الشمالية وغيرها من أفطار باكستان

الغربية ، حين خروج الهنادك والسيك من أهلها وهجرتهم إلى
هندوستان — ما ظهر منهم من نهب الأموال المتروكة وسوء
معاملتهم للاجئين المسلمين الذين طردوا من أوطانهم وأصيبوا
في أعز ما كانوا يملكونه من المال والأهل والولد ، وما اقترفوه
من الفظائع الشنيعة في قتل الأبرياء من الهنادك وهتك أعراض
نسائهم وبناتهم ، كما أن هؤلاء الفسقة من المنسدين بالاسلام ،
أرادوا أن يردوا على فظائع الهنادك بأمثالها . ومعاذ الإله أن
يتجرأ المرء — وفي قلبه ذرة من الإيمان — على هتك أعراض
النساء غير المسلمات ونهب أموالهم وأموالهن ، بحجة أن المسلمين
في أقطار أخرى قد عوملوا بمثل تلك المعاملة من إخوانهم وبنى
نحلهم . حاشا للمسلم أن يقترف مثل هذه السوءة الشنيعة . ولكن
المنسدين بالاسلام المنسدين إليه في هاتيك الأقطار ، قد ارتكبوا
كل ذلك . بل فيهم من تجرأ على هتك أعراض الاجنات المسلمات
اللاتي فردن من العار في بلاد الهنادك ، ووصم جبينه بعار الأبد .
هذا ما كانت عليه الحال في باكستان الغربية وفي الأشهر
الأولى بعد الاستقلال ، وهذه هي الأحوال والأسباب القاهرة
التي حدثت الجماعة على الدخول في معترك الكفاح العملي والوقوف

في وجه هذه المنكرات ومقاومة الأخطار المهددة لكيان الدولة
وإسلاميتها . دخلت الجماعة المعترك ، ورأس مالها تلك الفئة
المؤمنة الصابرة من أعضاء الجماعة وأنصارها الذين عنيت بتربيتهم
وإعدادهم لمثل هذه الممارك ، إلا أنها وزفت تلك الفئة الغليظة
بموازين النقد والاختيار ، وامتنعت صبرها وقوتها قبل أن
تقذف بهم إلى خضم الكناح المظلم الأمواج ، وقد أناح
الله لذلك الاختبار فرصة حسنة في تلك الأيام نفسها .

وكان ذلك الاختيار على ثلاثة أقسام أو في ثلاثة مواطن :
الأول في مقاطعة بنجاب الشرقية قبيل كارثة التقسيم وبعدها ،
حينما طرد المسلمون وأخرجوا من ديارهم وقتلوا ونهبت أموالهم
وسلبوا أعراس نسائهم ونزل بهم بيد الهنادك والسيك حكومة
وشعباً مالم ينزل بأية أمة في التاريخ ، فيما نعرف من عبر التاريخ
ونظائمه وشنائمه . وكان في تلك الاقطار جمة صالحة من أعضاء
الجماعة وأنصارها ، بل كان مركز الجماعة أيضاً في قرية من قرى
المحاطة بالسيك والهنادك ، فامتحنوا فيما امتحن به المسلمون
واختبروا فيما اختبر به سائر بني الإسلام في تلك الاقطار ، إلا
أنه مما يجب التنويه به والاشادة بذكره أن أحداً من أعضاء
الجماعة لم يحزن ولم يفر قبل جيرانه وما استأثر بنفسه وأهله دون
جيرانهم وأهلهم ، بل أثبت كل واحد منهم في قريته أو بلده أنه

هو الجدير بالزعامه لبيانه وتجلده ومواساته للمعجزة والاطفال والنساء . وقد نوح أكثرهم في أن ينجو بنفسه ونفوس أهل قريته أو الحى الذى هو منه ويأتى بهم سالمين إلى حدود باكستان ، وكان من فضل الله عليهم أنه لم يقتل أحد منهم ^(١) ولم يصب أحد في أعراضه وأعراض أهله ، وذلك بالاخلاق الحسنة التى أخذت من قبل بالباب جيرانهم السيك ووقعت من قلوبهم موقفاً حسناً ، يعترفون لهم بسمو الخلق وطهارة الشئائل .

والثمانى في مقاطعة دى شجاب ، الغربية الداخلة في حدود باكستان بل قلبها الخفاق وعرقها النابض ، في تلك الأيام نفسها . فقد شاهدت الأمة بأم عينها أن أحداً من أعضاء هذه الجماعة في هذه البقعة من دى باكستان ، لم يدنس عرضه وتخلقه بنهب أموال الهنادك والسيك المعارفين لأوطانهم ، المهاجرين إلى هندوستان ؛ ولم يضع يده ولا على شبر واحد من أراضيم المنروكة ، ولم يشارك — ولو من بعد — في التمرض للنساء أو النظر إليهن

(١) لم يشهد منهم إلا شاب واحد دخل في قرية من قرى الهنادك والسيك لا تأخذ من بها من مستضعفى المسلمين ؛ دخلها وحده في غايه من الجرأة فقتل بها شهيداً . رحمه الله ورحمة الشهداء الصالحين

بسوء . بل كان فيهم من عرض نفسه للخطر ونجا بكثير من أرباب
الهنادك والسبك . وكان كل ذلك في زمن ، فلما بقي فيه أحد
لم يغترف من بحر أموال الهنادك والسبك ولم يرو غلبه من عيون
أموالهم وأراضيتهم . وذلك أن الهنادك كانوا أمة من الأغنياء
كاليهود تركوا أموالا طائلة وفصولا شائعة ، لو دبرتها الحكومة
تديرا عادلا ، لكفت معظم اللاجئين المسلمين ، مؤونة الأكل
والسكن ، إلا أن القوم على اختلاف طبقاتهم قد راعوا في هذا
الإلقاء الفجس ، فنجسوا أعمالهم وأخلاقهم .

والثالث ، وهو الأهم والأرفع ذكرا ، خدمة الجماعة
لللاجئين من المسلمين والقبام بمواساتهم ومداراتهم والاهتمام
بمأكلهم ومسكنهم بعد دخولهم في حدود باكستان من فوره .
وذلك أن الجماعة — وكان عدد كبير من أعضائها أنفسهم من
اللاجئين الذين لم يجدوا بعد مسكنا بأوون إليه — لاحظت أن
الوافدين على باكستان صباح مساء ويدخلون حدودها
ويبلغاؤون إلى كنفها من شيوخ ونساء وأطفال وجرحى ومرضى
وعجزة ، لانتهم الحكومة بشأنهم إلا قليلا ، والجمعيات المسلمة
الشعبية في الميدان لا تمكاد تكرر جهودها وقواها في عمل

إنساني بحث ، لا يدور لهم رزقا ولا ينحولهم منصبا أو سمعة ، وأنه يموت كثير منهم جوعاً وعطشاً بعد دخولهم في حدود المملكة ، وأنه يصبح عدد آخر عرضة للأمراض بسبب الضعف وقلة الأقوات وتجشم المشاق المتابعة .

لما شاهدت الجماعة كل ذلك، ثمرت عن ساق الجد وأهابت بجميع أعضائها وأنصارها والمتأثرين بدعوتها وبكل من يحب الانضمام إلى هذا العمل الإنساني الخالص ، أن يقوموا قومة رجل واحد وبصبحوا مستعدين لأداء واجباتهم . وشرعت في العمل فعلاً ، وهرع المتطوعون إلى ميدان العمل وتناوبت الاعانات من كل فج وصوب ، حتى تأثرت الحكومة وفوضت إدارة بعض مشاريعها الخيرية اللاجئين إلى الجماعة وشهد رجال الحكومة ورؤساؤها أن هؤلاء الناس هم الأكفاء لهذا العمل الجدى الإنساني العظيم . دامت هذه الخدمة الإنسانية أربعة أشهر متوالية في ، لادور ، وبعض المدن الأخرى . حتى انقطع سيل اللاجئين وتم تسفيرهم من معسكرات اللاجئين في هندوستان واكتظت البلاد على سمتها بوفرة عددهم وأصبحت مسألة اللاجئين وتدبير أمرهم شغل الحكومة الشاغل ، إلا أن الجماعة قد أكملت

ما كانت أخذت على عاتقها من خدمة اللاجئين ومواسلتهم وتدير
أمورهم حين دخولهم وطنهم الجديد ومداراتهم . وبذلك اجتاز
أعضاء الجماعة وأنصارها اختبأراً قاسياً من اختبارات الحياة
العملية والسكاح العمل .

الدعوة العامة والمأالة بإعلان إسلام الدولة :

هذا ولما فرغت الجماعة من اختبار أعضائها وامتحان صبرهم
على المشكارة وتحملهم للشاق والمتاعب وتجردهم عن الشهوات
والمطامع في تلك المواطن الثلاثة ، ولأسمها الأخير منها ، شرعت
في الدعوة العامة وبدأت تنشر محاسن النظام الإسلامي والحكومة
الإسلامية . وقامت في هذه السيل بهولات واسعة في المدن والقرى
وعينت بمئزر مئات الألوف من النشرات لتبين مزايا نظام الحكم
الإسلامي وتعميمها بين العامة ، حتى يكون الشعب على بصيرة
بما تدعو إليه الجماعة . وذلك في يناير سنة ١٩٤٨ . ولعمر الحق
أنه لم يمض على المسلمين في هذا القطر زمان نشرت فيه محاسن
النظام الإسلامي وعممت تعمماً ، كما نشر وعم في شهر واحد ،
بمساعي أعضاء الجماعة وأنصارها وجهودهم المتواصلة المتبعة .
ثم نشرت الجماعة صورة والمطالبة ، المشتملة على أربعة نود

وعصمتها نعمياً . وقد بلغ من ذبوعها وانتشارها أنها لم تخل منها
قرية ولا مدينة ولا بيت ولا دكان ولا محطة ولا سيارة . ثم دخلت
المطالبة في طور جديد من النشاط والعمل ، حينما جعل الشعب
وممثلوه يرسلون بهذه المطالبة ، زرافات ووحدانياً . إلى الحاكم العام
والجمعية التأسيسية ورئيس الوزراء وأخذت ترد عليهم مئات
والوفاء بكل بريد حتى ضاقت أربابها ذرعاً ولا يسكادون يهتدون إلى
سبيل لتخلص منها . ودونك هذه ، المطالبة ، أو بنود المطالبة
الأربعة ، التي أقامت البلاد وأفعدتها ، ونهت المنبوتين على العرش
من نوم الغفلة :

« ولما كانت الأغلبية الغالبة من أهالي باكستان تؤمن
بالإسلام ومبادئه ،

وأن المسلمين ما قاموا بالتضحيات البالغة والجهود الجبارة
إلا لينسروا لهم تسيير شؤون أمرهم طبقاً لتلك المبادئ ،

فالآن ، وقد حصلنا على الاستقلال ، يطالب كل مسلم باكستاني
الجمعية التأسيسية بأن تعلن :

(١) أن الحاكبة في باكستان مختصة لله العليّ الأحد ،

وما لحكومة باكستان من الأمر من شيء غير انجاز أمر ماليتها
الحقيقي في أرضه .

(٢) وأن الشريعة الإسلامية هي القانون الأساسي لباكستان
(٣) وأن كل ما يعارض الشريعة الإسلامية من قوانين البلاد
الجزائية ، يلغى ويبطل ، وأنه لا ينفذ بعد ذلك قانون يخالف
الشريعة .

(٤) وأن حكومة باكستان لا تتصرف في شؤون الملك إلا
في ضمن الحدود التي رسمتها الشريعة .

هذه هي المطالبة الشعبية الشهيرة وبثودها الأربعة التي رتبها
الاستاذ المودودي وأعلنها لأول مرة في محاضرة له في كلية
الحقوق في دلاهور ، يوم ١٩ فبراير سنة ١٩٤٨ ، ثم تلقاها الأمة
بالقبول وطالبت بها في مئات الألوف من الحفلات والخطب
والمحاضرات والمقالات . حتى تلبه القائلون بالأمر للدوقف الحرج
ورأوا في محتوياتها خطراً على مزاعمهم ونياتهم العاسدة وقضاء
على ما كانوا يخفونه في ضمائرهم من تأسيس حكومة جمهورية
لا دينية . فابتدعوا طريقاً من الطرق التي تلقوا دروسها بأبدي
أساتذتهم الانكليز . وبيان ذلك أنها أرمأت إلى بعض أذنانها

أن يشيع الخبر في الناس ، أن المودودي يقول بعدم مشروعية
الجهاد في كشمير ، وأن من قتل فيها واستشهد ، مات موتاً حراماً ،
وتوافقت جميع الصحف المأجورة المراتية للحكومة والأذاعة
وتعاونت على إشاعة هذا الخبر المزور الملفق ، لتتور الأمة على
الجماعة ورجالها وتشغلهم بأنفسهم عن المطالبة ودعوة الأمة إلى
إقامة نظام الإسلام ثم شغفت هذه الحملة الخبيثة باضطهاد العاملين
في حق الدعوة والتطبيق عليهم باعتقال الأستاذ أبي الأعلى
المودودي والأستاذ أمين أحسن الاصلاحى - الذى يعد من
مصافح الخطباء وأهل العلم بالتفسير في هذه البلاد - والسيد
طفيل محمد السكرتير العام (القيم) للجماعة وذلك في رابع أكتوبر
سنة ١٩٤٨ . وكذلك عطلت قبل ذلك صحيفتا (تسنيم اليومية ،
وكوثر نصف الأسبوعية) اللتان كانتا تنطقان بلسان الجماعة ،
والمجلات الأخرى التى كانت تساعدنا . وأيضاً عومل كثير من
أعضاء الجماعة في مختلف الأقاليم والمديريات بالاضطهاد والاعتقال
والضرب والشم وغیرها من الأعمال التى كانت تتم على روح
الانتقام من قبل الحكومة ولكن حركة المطالبة
ظلت جارية مستمرة مع كل ذلك ، حتى ارتجت بها المدن والقرى
وأذن رجال الحكومة المنغطرون للرأى العام فأصدرت

الجمعية التأسيسية ذلك القرار التاريخي الذي عرف فيما بعد بقرار
المبادئ ، والذي أعلنت به الدولة اسلامها وشهدت شهادة
الحق ، وذلك في الثاني عشر من مارس سنة ١٩٤٩ ، وقد قرر
هذا القرار والمودودي و زملاؤه محبوسون في السجن منذ ستة
أشهر ، ودونك الجزء المهم من ذلك القرار التاريخي :

« ولما كان الأمر والحكم في هذا الكون لله وحده ، وكانت
السلطة التي منحها الله دولة باكستان بواسطة شعبها ودبعة مقدسة
لتزاولها في الحدود التي رسمها الله ، تقرر هذه الجمعية التأسيسية ،
بصفتها ممثلة للشعب الباكستاني ، أنها تضع لدولة باكستان المستقلة
ذات السيادة الكاملة :

(أ) دستوراً تمارس به الدولة وظيفتها وتمتنع بالسلطات
المنحولة لها بواسطة نواب الشعب المنتخبين .

(ب) دستوراً يكون العمل به وفق مبادئ الديمقراطية
الكاملة والحرية والمساواة والتسامح والعدالة الاجتماعية ، كما
جاءت في تعاليم الاسلام .

(ج) دستوراً يؤهل به المسلمون لأن ينظموا حياتهم الفردية

والجماعية حسب تعاليم الاسلام ومقتضياته التي وردت في الكتاب
والسنة ، الخ الخ ..

فأنت ترى أن ذلك كان فضلاً من الله على هذه الأمة ،
ونجاحاً ملحوظاً للشعب المسلم الذي أبى أن يرضى دستوراً أو
قانوناً غير دستور الاسلام أو قانونه ، ومن جهة أخرى ، كان
لهذا القرار تأثيره العميق في مستقبل الدولة ومستقبل مسلميها
القاطنين بها ، كما لا يخفى على اللبيب البصير بالقانون والدستور .
ولما كان هذا الأمر بالغاً الغاية من الأهمية في نظرنا ، رأينا أن
نوضحه بكلمة موجزة .

وبيان ذلك أن الدول التي ليس لها دستور مدون إنما يحكم
على نوعيتها ، أو كفرها وإسلامها ، بسلوكها في السياسة وتدير
المملكة والتشريع . أما الدول التي لها دستور مدون مكتوب ،
فلا يحكم بكفرها أو إسلامها أو شيوعيتها أو جمهوريتها إلا
بنصوص الدستور نفسه .

فالذي لا يختلف فيه اثنان أن دولة باكستان لم تقم إلا باسم
(الاسلام) المحبوب عند الشعب ، لكن القوانين المعمول به في
الحكومة بقي على ما كان عليه في عهد الانكليز ، أما الدستور

فقد انتقل حق وضعه إلى الجمعية التأسيسية التي خولت حاكمية البلاد وحقوق وضع الدستور باتفاق من الحكومة الانكليزية وأعضاء المجلس التيماني ، يمثل الشعب يومئذ . فأصبح الشعب الباكستاني المسلم في حيرة من أمره : هل هو يعيش في دولة إسلامية أم دولة كافرة ؟ فالقانون هو القانون المبني على أساس حاكمية غير الله ، والمحاكم هي المحاكم التي تحكم بغير ما أنزل الله . والدستور هو الذي ورثه الانكليز - وهو القانون الذي يعرف بقانون حكومة الهند ١٩٣٥ . والجمعية التأسيسية الجديدة ما كتته لانفس بيوت شفة عن غايتها وأهدافها . والشعب يدين بالاسلام يريد القانون الاسلامي والشرعية الاسلامية .

قلنا ان الشعب أصبح في حيرة من أمره ، لكن العارفين بطبيعة الاسلام وطبيعة الدساتير والقوانين كانوا يرون أنه لا بد من إعلان الجمعية التأسيسية إسلامها واعتمادها ووضع دستور إسلامي مبني على قواعد الشريعة الاسلامية ، حتى يتنفسوا في بيئة إسلامية خالصة ويطمئن خاطرهم إلى خدمة الدولة الجديدة . وإلا فلا فرق بين هذه الدولة والدول المسئلة الأخرى في بلدان المسلمين . ومن أجل ذلك قاموا بحركة المطالبة ، وكان من فضل الله عليهم وعلى هذه الدولة أن قررت جميعها التأسيسية هذا القرار

التاريخي الذي تقدم ذكره آنفاً. ومن ذلك اليوم أعلنت الجماعة الإسلامية لإسلام الدولة ثم ولاءها للدولة وجواز المرافعة في محاكمها والتوظيف في دوائرها المختلفة. وإن كانت القوانين باقية على ما كانت عليه وذلك لإعلان الجمعية التأسيسية غايتها وأهدافها. ومثل الدولة في ذلك كمثل رجل أسلم وشهد شهادة الحق، لكنه ما بدأ يصلي ويؤدي الفروض والواجبات، فتجهت في تلقينه مبادئ الدين ونفثته على أمثال الفروض والواجبات والتخلق بالآداب الإسلامية. كذلك أعلنت الجماعة إسلام الدولة بعد هذا القرار وشرعت في تحويلها فعلاً وعملاً إلى دولة إسلامية عاملة بالكتاب والسنة.

البرنامج الجديد :

هذا، وقد وصلنا في تاريخ حركة إقامة الدين ودعوة الجماعة الإسلامية إلى ما نحن عليه اليوم. فيجمل بنا أن نبين في كلمة موجزة منهاج الجماعة الجديد ونخطتها الحديثة التي اختارناها للعمل بعد قرار المبادئ. وهذه الخطة الجديدة تشمل على أربعة أغراض سامية وأهداف مهمة :

س (١) أن يحتفظ بسكان الدولة ويحمي من هجمات الاتجاهات

الفكرية والعملية - التي تعدل بها عن منهاج الاسلام - وعواقبها السيئة .

(٢) أن تبذل الجهود في إصلاح شأن المجتمع ورقبه الخلق والعقلي ، حتى ينقطع عن مناسيع الجاهلية ، ويقوم على دعائم الاسلام الصالحة ، ويبلغ من ذلك كله المستوى الذي تزدهر فيه الحسنات وتمحى السيئات .

(٣) أن لا ينهض ببيان مملكتنا الجديدة إلا على الأسس التي حددت في (قرار المبادئ) ، وان لاندع حيلة تدبر في السر أو في العلن لإقامة نظام جاهلي بعيد عن الاسلام ونظمه ، ضاربة (بقرار المبادئ) عرض الحائط .

(٤) أن تستبدل زعامة راشدة صالحة بالزعامة الحاضرة ، وذلك بطرق سلمية جمهورية . ثم يحدث تغيير وإصلاح في قوانين الحكومة وإدارتها ومعارفها وسياساتها المالية وخططها للحرب والسلم والسياسة الخارجية - يحدث في كل هذه الشعب والنواحي تغيير وإصلاح ، يجعل من دولة باكستان دولة تمثل الحكم الاسلامي أصدق تمثيل أمام الدنيا .

وهذه الأغراض الأربعة ، وكذلك المساعي والجهود التي

تبذل للوصول إليها والظفر بها ، متشابكة ، لا يمكن أن يفصل بعضها عن بعض ، وليس في وسعنا أن نعدد المساعي والطرق التي تختار لكل واحد من تلك الأهداف الأربعة ، منفصلاً كل واحد منها عن الآخر ، إلا أننا نود أن نجعل الإشارة إلى بعض الجهود التي تبذل والطرق التي تختار والسبل التي تسلك لكل واحد من تلك الأهداف الأربعة ، منفصلاً كل واحد منها عن الآخر ، إلا أننا نود أن نجعل الإشارة إلى بعض الجهود التي تبذل والطرق التي تختار والسبل التي تسلك لكل واحد من الأغراض الأربعة على حدة .

فالانجهاات الفكرية التي تم — دل بالآمة والنولة عن منهج الصواب ، ولها أعوان وأنصار في الحكومة وعلية القوم والطبقات المتوسطة ، هي الشيوعية والتفرغ ، أى الاباحية والفجور المستورد من أسواق الغرب في العهد الانكليزي البائد . هذان هما الركنان العظيمان اللذان بلجماً اليهما دعاة الاتحاد والفجور والتبرج . والانجهاات والنزعات الاخرى غيرهما ليس لها جذور ثابتة ، إنما هي ترتوى وتتغذى من هاتين الشجرتين الخبيثتين ، فالجماعة جادة في مقاومة هاتين النزعتين بالعلم والحكمة والتلقين والمظاهر العملية . فلأمير الجماعة ونخبة من أعضائها ، ووافسات

سائرة في رد الشيوعية وتبيين محاسن نظام الاسلام الاقتصادي ،
وكذلك لاعضاؤها وأنصارها أعمال جديدة في تحسين حال
العاملين والعمال . وأيضاً لا تقصر صحف الجماعة ومجلاتها ولا
تألو جهداً في القضاء على نزعات الفجور والخلاعة والاباحية
والنرج وغـيرها مما راج وانتشر بين المتعلمين والمتعلقات
والمترفحين والمفرنجات ، حتى ان تلك الطبقة لا تحشى على
نفسها إلا من الجماعة وحركتها الاسلامية القوية ، لأنهم يعرفون
ويشاهدون بأن أعينهم أن أعضاء الجماعة ليسوا من المشايخ
والعلماء الذين كانوا يستهزئون بهم ويستخفون بشأنهم ، لكونهم
يحملون شؤون الملك ونظم الاقتصاد والسياسة الحاضرة . وإنما
هم أمام جماعة من الدعاة تخرجت في الجامعات المصرية مثلهم ،
إلا أن الله أنعم عليهم بعمعة الايمان وأكرمهم بالتوفيق لخدمة
دينه وإعلاء كلمته .

أما إصلاح شأن المجتمع وترقية مستواه الخلق والفكرى ،
فهو عمل خطير يتوقف عليه نجاح الحركة كلها . فإنه لا يمكن أن
نقوم حركة اسلامية وتؤدي مهمتها بنجاح واستقامة في مجتمع
متهديم البنيان ، متزلزل الأركان ، لا يكاد يستقر على شيء ولا

يثبت على مبدإ . فالجماعة استعرضت حال المجتمع استعراضاً
كلياً وتأملت أحوال كل طبقة ودققت النظر في شؤونها وميولها
الجديلة والحقيقية ، ثم بدأت مخاطب كل طبقة وكل فئة بما يناسب
عقولهم ومعارفهم وافكارهم . فالعلماء ، مثلاً ، لهم كلام ،
واللعامة كلام آخر . وكذلك لكل منهم برنامج مستقل . وأيضاً
استعانت الجماعة في مهمتها هذه ، بالمشاركة في انتخاب المجالس
النيابية ، ودعت العامة الى استخدام حق التصويت بشعور تام
بالمسؤولية . وكان من ثمرات ذلك أن انتشرت الدعوة في
الأمصار والقرى وتغلغلت في المجتمع ، بحيث لم يبق أحد لم
يعرف اسم الجماعة أو لم تبلغ كلمة الحق مسامعه .

والهدف الثالث - أن لا تحيد الدولة عن الحدود التي رسمها
قرار المبادئ* - يجعلنا وجهاً لوجه مع الحكومة الباكستانية
والمديرين لشؤونها ، فانهم لم يصادقوا على اقرار المبادئ* . عن
طيب نفس أبداً ، بل الأمر أنهم أرغموا على ذلك ارغاماً .
والشاهد على ذلك انه قد مضى على إضفاء هذا القرار ثلاث
سنوات وستة أشهر (١) والبلاد على حالها ، لم يحدث فيها أدنى

(١) كتبت هذه السطور في ١٧ ذي الحجة ١٣٧١ هـ (٨ / ٩ / ١٩٥٢)

تغيير ، ولم يتبدل فيها ولا حرف واحد بماورثته من قوانين العهد
الانكليزي المشؤوم . بل أدهى من ذلك وأمر أنه قلما يمضى يوم
لا ياتون فيه بشئ يناقض الشريعة وينافي روح قرار المبادئ ،
فأصبح مثل الدولة في ذلك كمثل رجل أسلم وشهد شهادة الحق
ثم لا يصلي ولا يصوم ولا يؤدي شعائر الدين ، بل ربما يأتي
ببعض الأعمال التي تعارض مبادئ الاسلام وأصوله الثابتة .
فالظاهر أن ذلك لا يمكن تحمله الى أجل غير محدود في حق
رجل واحد ، فضلا عن أن يتحمل في حق دولة بأسرها .
فالجماعة واقفة متيقظة تراقب كل حركاتهم بحذر وحيلة ، وترد
عليهم كلما تحتاج المسألة الى رد على ، وتقيم حركة شعبية حينما
ترى أن المسألة جد ، وأن القوم لا يستسلمون إلا للقوة الشعبية
وفي الوقت نفسه ، ما زالت الجماعة تبين محاسن النظام
الاسلامى وتنشر مزاياه ، بأسلوب على قوى يحكم يفتح الطالب
ويفتح المعاند . وكذلك ما غفلت الجماعة قط عن تنوير الراى
العام وتزويده بالمعلومات اللازمة بطرق وأساليب تلائم
أذواقهم وطبائعهم .

ورابع الأربعة هو استبدال زعامة راشدة صالحة بالزعامة

الحاضرة ، حتى يتمكن من تحويل باكستان الى دولة إسلامية حقيقية ، تمثل حكم الاسلام ونظمه الخالدة أحسن تمثيل في هذا العصر . والذي يعرفه القاصي والداني أن القائمين بالأمر اليوم في باكستان لا يريدون الحكومة الإسلامية والنظام الإسلامي بأعماق قوادم ، وإنما أرغموا على إمضاء قرار المبادئ* إرغاماً كما سبق . فلا يرجي منهم ومن أمثالهم أن يصعدوا بدولة باكستان الى المستوى الخافي الذي اتسم به الحكم الإسلامي في أزهي عصوره وأوفقها لتعاليم الاسلام والشريعة المحمدية . فاذن لا مندوحة من أن تستنفذ الجهود والمساعى في استبدال زعامة راشدة صالحة بهذه الزعامة المعوجة المنكرة التي لم تتقدم ولا خطوة واحدة الى الأمام ، مع أنه قد مضى على قرار المبادئ* بضع سنوات . ولكن ما هو الطريق الى ذلك ؟ ان من طبيعة الحكم والسلطة أن لا يرضى بالتخلي عنها من ذاق لذتها مرة واحدة . والمقاومة العنيفة ربما تفضي بالبلاد الى فوضى وفساد لا يدري ماذا تكون عواقبها الوخيمة . فمن أجل هذا وذلك اختارت الجماعة الطرق السلمية الجمهورية من تنوير الرأي العام وخوض معارك الانتخابات والدخول في المجالس النيابية . لكن الأمر ليس بسيطاً ميسوراً كما يظهر لأول وهلة .

فالذين ييدهم أزمة الحكم في باكستان لا يخرجون من وضع
العراقيل والعقبات في طريق الانتخاب النزيه ، ولا يرون بأساً
بإستخدام أدوات الحكم من الشرطة والموظفين لاستئالة الرأي
العام الى جانبهم ، خلافاً لجميع القوانين الجمهورية . وعلى كل
فالجماعة دخلت المعركة وقررت خوض غمارها والمشاركة على
النضال والكفاح في هذا الميدان . حتى ترتفع كلمة الحق
ويرفرف لواء الاسلام وتعالى في هذه البقعة من الارض .

هذا آخر ما اردت تسويده في هذه العجالة .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين . وكتب في العشرين

من ذى الحجة سنة ١٣٧١ هـ .

فصل ختامى

مقتبس من رسالة «الجماعة الإسلامية»

الجماعة الإسلامية وغايتها ومنهاج عملها :

إن غاية الجماعة الإسلامية الوحيدة ومقصدها الجوهرى إنما هو إقامة النظام الإسلامى العادل فى الدنيا ، وابتغاء وجه الرب تعالى فى الآخرة .

وأما خطة سيرها ومنهاج عملها ، فلم تقتبسها إلا من كتاب الله العزيز وسنة جميع الأنبياء والرسل عامة وسيدهم وخاتمهم النبى الأمى العربى — صلوات الله عليهم أجمعين — خاصة . فلا يهمها فى شيء بعد ذلك ما تسلكه الجمعيات العصرية من مسالك متشعبة وما تختاره الأحزاب السياسية من طرق للعمل ملتوية . وكذلك لا تلتفت فى قليل ولا كثير إلى ما نأتى به النظريات الحديثة الملفة فى أوربا وأمريكا . وإنما جل استمساكها واعتمادها على ما جاء به كتاب الله وسنة رسوله من البينات والأحكام والهدى .

والذين يدخلون في هذه الجماعة وينضمون الى صفوفها على
هذا المنهج ، ليس لهم من عمل عندها غير أن يشهدوا شهادة الحق
بأعمالهم ، ويظهروا بمظهره الوضئ في أقوالهم وأخلاقهم ، ويجدوا
ويجتهدوا مجتمعين متساندين في سبيل إقامة الدين وتنفيذ نظمته
وقوانينه كاملة من غير زيادة ولا نقصان ، ويقوموا لذلك بحركة
جماعية شاملة حتى يمكن قضاء وشهادة الحق على الناس ، على
وجهاها ، وتم حجة الله على خلقه ، فكل من آمن بعقيدة الاسلام
وشهد شهادة الحق بقوله وعمله ، وأظهر استعدادا لموازنتها في
هذا العمل ، وبشعر بما يصحبه من الواجبات والأعباء الخطيرة ،
بعد عضوا من أعضاء الجماعة ، ذكرا كان أو أنثى ، شرقيا كان
أو غربيا ، عربيا كان أو أعجميا . فان عقيدة الاسلام لا تعرف
للدوارق اللغوية والجغرافية والنسبية معنى ، ولا قيمة لها في دائرته
وأعضاء الجماعة هم الذين ينتخبون أميرهم حسب الشورى
الى ورد بها القرآن وعمل بها الصحابة وعلى رأسهم الخلفاء
الراشدون المهديون من أصحاب النبي ﷺ . ولهم أن يعزلوا هذا
الأمير عن منصبه حسب قواعد الشرع ، إذا شاءوا . وهذا
الأمير — أمير الجماعة الاسلامية — يتولى أمرها ويدبر شئونها
ويقودها الى ميادين الجهاد والكفاح ؛ ولا نقول — ولم نقل

قط — إن أمير جماعتنا هو أمير المسلمين كافة ، وإن من لم يدخل في طاعته فقد خلع ربة الاسلام من عنقه أو مات ميتة الجاهلية بل إنما هو أمير أعضاء الجماعة الذين انتخبوه أميراً لهم بانفسهم .
والجماعة الاسلامية تقسم رجالها الى ثلاث طبقات :

(١) أعضاؤها الخصوصيون (ويسمون « اركان » باللغة الاردية) : وهم الذين آمنوا باسم دعوتها ، ووقعوا جهاتهم للوصول الى غايتها العليا ، وعزموا صادقين على أن يمشوا بها أو يموتوا في سبيلها ، ولم يباليوا في سبيل ذلك بما يصيبهم من الأخطار والشدائد . وعددهم يبلغ ستائة رجل ونيفا في جميع باكستان ، إلا أنهم رجال وأى رجال . وفيهم من النساء عدد لا يستهان به ، ومن يعملن ويحساهدن في دوائرهن المخصوصة . وهؤلاء هم الصفوة المختارة .

(٢) أنصارها (ويسمون « همدر » باللغة الاردية) : وهم الذين لبوا دعوتها ويبدلون جهدهم المستطاع في سبيل نشرها وتعميمها ، إلا أنهم لم يتمكنوا بعد - لسبب من الأسباب - من أن يقفوا أنفسهم وأموالهم في سبيل الدعوة ، شأن الأعضاء الخصوصيين . وهؤلاء يبلغ عددهم بضعة آلاف من النفوس .

(٣) المتأثرون بدعوتها (ويسمون «متفقين» باللغة الاردنية):
وهم الذين يقرأون منشورات الجماعة وجرائدها ويحفلون
بانتظام ، ويظهرون موافقتهم الكاملة للدعوة ومنهاج الجماعة ،
ولكنهم لا يعملون في سبيل نشر الدعوة عملاً منظماً كالانصار ،
إما لضعف في عقيدتهم أو خوفاً من اضطهاد الحكومة . وهؤلاء
لا يحصيهم السجل ، ولا يعلم عددهم الا الله ، وهم منتشرون في
كل محل .

ادارة الجماعة الاسلامية ومركزها العام :

والجماعة الاسلامية لها فروع منبثة في معظم مدن باكستان
وكثير من قراها . وكل جماعة - في المدينة أو القرية - تقوم
بأعمالها وتنفذ الدعوة بين سكان البلاد عامة بكل ما تصل اليه
يدها من الوسائل الشرعية ، وحسب ما تلقى من التعاليم من
لدى مركزها العام . ولكل فرع من هذه الفروع المنتشرة أمير
محلي ، ومكتبة لتوزيع كتب الدعوة ، ومؤسسة مالية (بيت
المال) يدخر فيها ما يؤدي أعضاء الجماعة وأنصارها من زكاة
أموالهم السنوية وما يبرعون به من ذات يدهم ، حسب ما تقتضيه
الحاجة .

وبما لا بد من ذكره أن الجماعة لم تطلب الاكتتابات ، ولم
تتد يد السؤال الى الجمهور ، ضنا بكرامتها وحفظاً لدعوتها
الخالصة من نفوذ أصحاب الأغراض والآهواء الذاتية ، وإنما
أعضاؤها وأنصارها والمتأثرون بدعوتها هم الذين يقومون بجميع
نفقاتها وتكاليفها المالية .

وهذه الفروع الكثيرة موزعة الى أقسام ومراكز فرعية
حسب التقسيم الإدارى . ويشرف على الجميع مركز الجماعة
العام فى مدينة لاهور ، وهناك مقر أمير الجماعة العام وبهت
مالها ومكتبها الكبيرة وإدارة تنظيمها العامة .

منشورات الجماعة

وبما لا يخفى على أحد أن دعوة إسلامية - مثل هذه الدعوة -
لا يمكن أن تتقدم وتنمو صعداً فى هذا الزمان بمجرد الدعاية
الطائفة والمناقب الفارغة ، بل لا بد لها من حركة قوية علمية
تدرب الناشئة على منهاج دينى مخصوص ، وتثقفهم بثقافة إسلامية
جامعة ، حتى يقدرُوا على أداء شهادة الحق بأنفسهم وأقلامهم ،
ويتمكنوا من إبراز محاسن الإسلام وإقامة الحجج الظاهرة
والبراهين الساحطة على سائر تعاليمه ونظرياته السياسية

والاقتصادية وعلو مبادئها وتفوقها على ما يماثلها من النظريات
الرائجة المستوردة من بلاد الغرب .

والحمد لله على أن الجماعة أحست حاجتها وافتتارها الى كل
ذلك من أول أمرها ، وقامت بتربية أعضائها وتثقيفهم بالثقافة
الاسلامية الجامعة الخالصة في كل فرع من فروع العلم والأدب ،
حتى ظهرت آثار جهادها ملوثة ، ونشأ بين أعضائها رجال
وشبان متضلعون من علوم القرآن والسنة ، مطلعون على العلوم
العصرية ، يعرضون الاسلام والنظام الاسلامي في محاوراتهم
وكتاباتهم بأساليب جديدة عليّة تلائم أفكار الناس وأذواقهم
في هذا الزمان . فقد نشرت الجماعة الى الآن من كتبها
ومشروعاتها ما يربى عدده على خمسين كتاباً بين صغير وكبير ،
وهي تعالج الحياة البشرية ومشاكلها الدقيقة والخطورة ، وتبين
تعاليم الاسلام في كل فرع من فروعها من العبادات والأخلاق
والاجتماع والسياسة والاقتصاد . والذي يعرفه القاصي والداني
ويعترف به أعدى أعداء الجماعة أنها أحدثت انقلاباً فكرياً
وعملياً في بلاد الهند وباكستان ولاغر ، فان الحمد والمنة لله
وحده . ويحمد القاري عند انتهاء هذه الرسالة فهرساً موجزاً

لبعض منشورات الجماعة المهمة ، ولولا ضيق نطاق المقام
لفصلنا القول في ما تحتوي عليه هذه المنشورات من المطالب .
وبما أن هذه الكتب كلها باللغة الأردنية - لغة معظم سكان
هذه البلاد ولا سيما المسلمين منهم - فقد أنشأت الجماعة فروعاً
عديدة تعنى بتعريف الجماعة وتبليغ دعوتها للذين لا يعرفون
الأردنية ، وتقوم بترجمة كتبها ورسائلها الى معظم اللغات الهندية
الداخلية واللغات الخارجية العالمية .

دار العروبة للدعوة الإسلامية

وهذه الدار - دار العروبة للدعوة الإسلامية - التي نتشرف
بتقديم هذه العجالة ، هي أيضاً فرع من فروع الجماعة
الإسلامية ، تأسست لأبلاغ دعوتها الى العالم الإسلامي عامة
وببلاد العرب خاصة ، علماً تجد في إخواننا الناطقين بالضاد من
يساعدها في مهمة الإسلام ، ويبدؤونها في تحقيق غايتها العليا -
إقامة دين الله في أرضه .

ولعلنا نلحق بهذه العجالة فهرساً للرسائل التي قدر لهذه الدار
نشرها ونشرها الى الآن . وهذه الرسائل ، على صغرها وقلة
حجمها ، تساعد القارئ في معرفة دعوة الجماعة الإسلامية

ومحتاج عملها وخطة سيرها إن شاء الله تعالى . وسوف تلتوها اخواتنا الأخرى إن شاء الله تعالى . وكذلك في النية إصدار مجلة عربية شهرية اذا سمحت لنا به الظروف ، والعقبات لا تزال حائلة بيننا وبين تحقيق ذلك ، ونسى الله أن يمهّد السبيل ويذلل العقبات ، وهو المستعان وعليه التكلان .

وكذلك نشرت الجماعة عدة رسائل وكتب باللغة الانكليزية وللجماعة وأعضائها وأنصارها صحف يومية وأسبوعية ومجلات شهرية باللغة الاردنية وغيرها من اللغات الهندية . ولولا أن ضيق نطاق المقام يحتملنا على الاختصار لفصلنا فيها القول .

بعض منشورات الجماعة المهمة بالأردنية

١ - (الجهاد في الاسلام) : كتاب جامع فذ في موضوعه لم يؤلف مثله من بدء تاريخ الاسلام الى يومنا هذا بأى لغة من لغات العالم .

(للاستاذ المودودي ، الطبعة الثانية في ٥٠٤ صفحات)

٢ - (المسلمون ومعضلات السياسة الحاضرة) : كتاب بين

فيه المؤلف مختلف مذاهب السياسة الهندية ، ورد على نظرية التفريق بين الدين والسياسة ، وأتقد المسلمين العواقب السيئة

لاتباعهم خطط السياسة القومية والوطنية العوجاء ، ودعاهم الى إقامة النظام الاسلامى فى الارض ، ورسم لذلك الخطة الواضحة البينة .

(للاستاذ المودودى ، فى ثلاثة أجزاء ، ٤٧٦ صفحة ، الطبعة السادسة)

٣ - (الحجاب) : تعرض فيه المؤلف اولا للحياة الاجتماعية والعشرة البينية فى النظام الغربى الأوروبى ، وكشف عن سوءاتها وما فيها من المفاسد ، ثم رد عليها رداً مفصلاً حسب قواعد الفطرة والشرع ، وأوضح نظام العشرة البينية وقواعد الاجتماع فى الاسلام ، مستنداً الى كتاب الله وسنة نبيه والفطرة السليمة الانسانية .

(للاستاذ المودودى ، الطبعة الخامسة فى ٢٤٠ صفحة)

٤ - (التفهيمات) فيه بحوث قيمة عن المسائل المهمة فى التوحيد والكلام بما يصعب على المتعلمين فهمه والاحاطة بمصالحه وحكمه ، كالهداية والضلال ، والعبادة والجهاد ، والحرية والنساع الدينى وغيرها . والآن يكاد ينشر الجزء الثانى لهذا الكتاب .

(للاستاذ المودودى ، الطبعة الرابعة ، الجزء الاول فى

(٣٢٤ صفحة)

٥ - (التثقيعات) : كتاب يتناول بالبحث والنقد المسائل والآراء المضطربة التي تنشأ في أذهان الناشئة الجديدة عن الاسلام ومبادئه الخالدة لتتفهم بالثقافة الغربية في الكليات العصرية .
وبما ساعد المؤلف على ادحاض هذه الشبهات تضلعه من العلوم الدينية والعصرية ، وارتواؤه من المنهين جميعاً .

(للاستاذ المودودي ، الطبعة الخامسة في ٢١٢ صفحة)

٦ - (رسالة في فهم المبادئ الاسلامية) : خير كتاب ألف لطلاب المدارس والكليات الجديدة يساعدهم في فهم الاسلام الكامل وأصوله وقواعده ، وقد طبع منه ما يزيد على أربعين ألف نسخة خلال السنتين العشر الاخيرة ، وقرر تدريسه في جميع المدارس الثانوية في هذه البلاد . وقد ظهرت ترجمته ونشرت بالانكليزية وسائر اللغات الهندية الداخلية .

(للاستاذ المودودي ، الطبعة العاشرة في ١١٢ صفحة)

٧ - (الخطب) : مجموعة خطب ألقاها الاستاذ المودودي أيام الجمعة ، وبين فيها الاسلام لعامة الناس بأسلوب بالغ الغاية في السهولة والبسر . وقد كان لهذه الخطب رواج عظيم وجمل

الاثمة في المساجد يقرأونها ويلقونها على المصلين أيام الجمعة في أكثر أنحاء البلاد .

(الطبعة السابعة في ٢١٦ صفحة)

٨ - (المصطلحات الأربعة في القرآن) : فيه بيان لما جاء في القرآن من المصطلحات الأربعة : الله ، والرب ، والعبادة ، والدين . حسبما وردت في القرآن والسنة والكلام العربي قبل الإسلام وبعده . ولا شك أن هذا الكتاب يمد الطالب المستبصر سبيل فهم القرآن ويكشف النقاب عن بعض أسرارهِ وحكمه البالغة .

(الاستاذ المودودي ، الطبعة الأولى في ٩٦ صفحة)

٩ - (حقيقة الشرك) ، (حقيقة التوحيد) ، (حقيقة التقوى) : ثلاثة كتب تبين المعنى الحقيقي للتوحيد والتقوى ، والشرك حسبما وردت هذه الكلمات في القرآن والسنة . وهي نتيجة بحوث مضمّنة شاقة وتفكير عميق متواصل ، قد اتفق فيه المؤلف مدة غير يسيرة من عمره . وهو - أطال الله بقاءه - من أفاض علماء الهند . فهذه الكتب تساعد الفارسي أولاً في فهم حقائق التوحيد والشرك والتقوى . ونروضة ثانياً على تدبر الكتاب العزيز واستكناه أسرارهِ وبذائع آياته .

(للاستاذ أمين أحسن الاصلاحى : كلها في ٢٨٤ صفحة)

١٠ - (الربا) : فيه رد على الشيوعية والرأسمالية الممقوتتين
وشرح تفصيلي لنظرية الاسلام في الربا ونظامه الاقتصادي ،
وبيان وجهة نظر الاسلام في باب المصارف والتأمين ، وما
يختاره الاسلام من الصورة الواضحة للشؤون المالية في هذا الزمان
(الاستاذ المودودي ، الطبعة الاولى في ١٦٨ صفحة)

١١ - (الشيوعية والاسلام) للاستاذ مسعود الندوي معتمد
دار العروبة للدعوة الاسلامية

(الشيوعية ونظام الاسلام الاقتصادي) للسيد مظهر الدين الصديقي
فيها بيان مفصل لفلسفة الشيوعية الماركسية والارضاء
الاقتصادية في النظام الشيوعي ، ونبهه رد على مقنع مستند الى
قواعد الفطرة والدين والاقتصاد ، ثم شرح لنظام الاسلام
الاقتصادي وبراهين قاطعة وحجج بيّنة لتفوقه على كل نظام
اقتصادي في الارض .

(الطبعة الثانية في ١٩٠ و ٣٨٤ صفحة) .

١٢ - (القانون الاسلامي) : خطبة ألقاها الاستاذ
المودودي في كلية الحقوق في لاهور ، وشرح فيها القانون
الاسلامي وما أخذه والخطة العملية لتنفيذه في هذه البلاد .
(الطبعة الاولى في ٥٦ صفحة) .

منشورات الجماعة بالانكليزية : —

- ١ — Towards Understanding Islam : ترجمة (رسالة في فهم المبادئ الإسلامية) التي سلف ذكرها في مجلة المنشورات الأردنية تحت رقم (٦) . (للاستاذ المودودي ، الطبعة الرابعة في ١٧٢ صفحة) .
- ٢ — Nationalism and India (القومية والهند) : ترجمة رسالة للاستاذ المودودي رد فيها على القومية الهندية داعيا الى الاسلام الخالص التزيه من شوائب القومية أو الوطنية . (الطبعة الثانية في ٧٢ صفحة)
- ٣ — Political Theory of Islam : نفس الرسالة المترجمة بالعربية باسم « نظرية الاسلام السياسية » . (للاستاذ المودودي ، الطبعة الثانية في ٧٢ صفحة)
- ٤ — Process of Islamic Revolution : رسالة للاستاذ المودودي مترجمة بالعربية باسم « منهاج الانقلاب الاسلامي » . (الطبعة الثانية في ٥٨ صفحة)
- ٥ — Economic Problem of Man and its Islamic Solution : نفس الرسالة المعربة المعروفة « معضلات الاقتصاد وحلها في الاسلام » . (للاستاذ المودودي ، الطبعة الاولى في ٥٦ صفحة)

٦ — Ethical View Point of Islam (نظرية الاسلام

الخلقية) : رسالة شرح فيها المؤلف وجهة نظر الاسلام في باب الاخلاق وبين محاسنها وتفوقها على المبادئ الخلقية التي تقدمها المذاهب الفلسفية والنظريات الرهبانية .

(للاستاذ المودودي ، الطبعة الاولى في ٤٠ صفحة) .

٧ — What is Islam ؟ (ما هو الاسلام ؟) : رسالة في

شرح مبادئ الاسلام الاولى ، ألقت بوجه خاص للتوزيع بين غير المسلمين والذين لم يدرسوا الاسلام درساً صحيحاً من أبناء المسلمين أنفسهم .

(للسيد مظهر الدين الصديقي ، الطبعة الثانية في ٩٦ صفحة)

٨ — After Secularism What (ماذا بعد الالحاد ؟) :

رسالة تبين تصور الاله انزبه السليم وما يترتب على الايمان به من نتائج في حياة الانسان العملية . (للسيد مظهر الدين الصديقي ، الطبعة الاولى في ٥٦ صفحة) .

٩ — Message of Jamā'at-i-Islāmī (دعوة الجماعة

الاسلامية) : خطبة ألقاها الاستاذ المودودي وبين فيها دعوة الجماعة الاسلامية وغايتها ومنهج عملها .

(الطبعة الاولى في ٤٠ صفحة) .

تعقيب اللجنة

في هذا العرض الجمل لا يساريخ دعوة الإسلام في الهند
والباكستان أطلعنا الأستاذ مسعود الندوي على صورة دقيقة
للظورات المختلفة التي مرت بها هذه الدعوة ، والمعالم البارزة
التي تمتاز بها . .

ونريد بعد أن عرضنا هذه الصورة على القارىء أن نفق
معه وقفات نأخذ منها العبرة ونسترشد بها ، حتى تتم لنا الفائدة
والنفع بتجارب إخواننا والسابقين علينا :

١ - وأول ما نستفيد - نحن معشر العاملين للإسلام
والداعين إلى الله تعالى في هذا العصر - أن تاريخ هذه الأمة
الإسلامية الكريمة لم يزل حافلاً طول القرون الماضية بهذه الجهود
الملاحقة التي بذلها المسلمون في كل قطر من أقطار العالم الإسلامي
لنشر هذا الدين الحنيف بين الناس ، والتصحيح العقيدة في نفوس
المسلمين ، ولدفع الانحرافات والبدع والأهواء عن هذه الأمة ،
والوقوف عند حدود كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ . وفي هذا
كله خير مصداق لقول رسول الله ﷺ ، لا تزال طائفة من

أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة ، (١) ولقوله : إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة ، (٢)

وفيه أيضا بيان لحقيقة دورنا في العمل لهذا الدين ندرك معه أننا لسنا سوى حلقة صغيرة من حلقات عديدة في هذه السلسلة الطويلة الكريمة الممتدة عبر تاريخ أمتنا المجيد ، وبذلك نعرف حقيقة قدرنا ، ورحم الله امرأ عرف قدر نفسه ، ولا يوجد فينا من لا يثنى بالخير على من سبقنا من المجاهدين العاملين لهذا الدين ، وبخاصة على القرون الأولى التي بدأت بصحابة رسول الله ﷺ الذين جاهدوا في الله حتى جهادهم حتى بلغوا هذا الدين ونشروه في الآفاق وكانوا أعلم الناس بالحلل والحرام ، ثم على من تبعهم بإحسان ممن ساروا سيرتهم ونهجوا نهجهم ، وحرصوا على تثبيت هذا الدين في قلوب من دخل فيه من الأمم المختلفة ، وعملوا دائبين على تدوين علوم الإسلام المختلفة ، حتى وصلت إلينا هذه الرسالة

-
- (١) رواه الحاکم في مستدرک علی الصحیحین ، ورواه ابن ماجه بمعناه في سننه ، ورواه البخاری ومسلم في صحيحيهما بقريب من ذلك .
- (٢) أخرجه الترمذی من حديث ابن عمر وقال : حديث حسن .

تامة كاملة قد حفظها الله تعالى بما وقع في الرسائل السابقة من تحريف في كتبها ، وضباع لصحيح شرائعها . .

٢ - وفي هذا العرض أيضا نرى سجلا صادقا نقيين منه كيف يقوم العلماء العاملون المجاهدون الداعون إلى الله على بصيرة بالوراثة الحقيقية عن أنبياء الله ورسوله الكرام ، وفي ذلك نذكر قوله ﷺ من حديث أبي الدرداء . . . وإن العلماء ورثة الأنبياء . . وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر ، (١)

ولقد وقف هؤلاء العلماء أمام أهواء الملوك وطفيتهم كما رأينا في موقف المجدد أحمد السمرهندي من الملك الأكبر (٢)

وكان ذلك من أسباب إنقاذ الهند من الزيغ والضلال . . كما عارضوا البدع والضلالات التي دخلت في الدين عن طريق الصوفية الضالة ، (٣) أو عن طريق التشيع وعلم الكلام (٤)

(١) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه .

(٢) انظر ص ٢٤ وما بعدها .

(٣) انظر ص ٢٨ (٤) انظر ص ٤٠

ولقد كان العلماء المدافعون عن السنة مثل الشيخ عبد الحق ،
 وولي الله الدهلوي وتلاميذه ، والسيد سليمان الندوي مد الله في
 عمره ، هم منارات الطريق وأعلام الهدى . فقد قاوموا أولا
 الجاحدين لدين الله على اختلاف طوائفهم وفرقهم ، غاربوا
 المنكرين للحديث النابذين للسنة (١) ، كما تصدوا للذين يعدون
 أنفسهم بمجدين في الدين وهم ممن يخوضون فيه بغير علم أو يحرقون
 الكلم عن مواضعه بتأويلهم لكتاب الله وسنة رسول الله تأويلا
 يوافق أهواءهم كما فعل أحمد خان (٢) ، أو ممن يوادون الكفار
 والمشركين ، مثل أبي الكلام الذي مالأ الهنود وانتصر للحركة
 الكالية (٣) .

ثم قاوموا أيضا الجامدين من العلماء الذين وقفوا عند التقليد
 الأعمى والمصيبة للمذاهب والشيوخ . وأخيرا حاربوا بقوة
 علماء السوء الذين زينوا للملوك سوء أعمالهم ، وابتدعوا في الدين
 ما لم يأذن به الله (٤) .

(١) انظر من ٧٤ (٢) انظر من ٥٧ — ٥٩

(٣) انظر من ٧٧ (٤) انظر من ٢٧

إن في ذلك كله برهانا واضحا على مكانة العلم الحقيقية في دين
الله ، وعلى حقيقة الدور الذي يقوم به العلماء . وفي المسند عن
أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، إن مثل العلماء في الأرض
كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، فإذا
طمست النجوم أوشك أن تضل الهداة .

وأخرج الترمذي وابن ماجه والبيهقي عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي ﷺ ، فقيه واحد أشد على الشيطان من
ألف عابد .

ولقد أئذرنا رسول الله ﷺ بقبض العلماء وذهاب العلم وبسوء
العاقة بعد ذلك . . . روى البخاري ومسلم والنسائي والترمذي
وابن حنبل وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله لا يفيض العلم انزاعا
ينزعه من الناس ، ولكن يفيض العلم بقبض العلماء . حتى إذا
لم يترك عالما اتخذ الناس رهوسا (وفي رواية رؤساء) جهالا
فاسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا .

وروى البخاري عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله
ﷺ : من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويهلك الجهل ويشرب

آخر ويظهر الزنا ..

نسأل الله تعالى أن يجعلنا من الطائفة الظاهرة على الحق ،
وأن يرزقنا العلم النافع ، ويحببنا فن الدنيا والآخرة ..

٣- ولعل أخطر ما يصيب الدعوات ذلك الانحراف الذي
يطرأ عليها بعد حين من سيرها ، فتجيد عندئذ عن منهجها القويم
الذي بدأت به ، وذلك إما للتغيير الذي يطرأ على أفكار بعض
القائمين على هذه الدعوات والموجهين لها ، أو لأن هؤلاء تستخفهم
بشائر النصر فيتعجلون ثماره ، ويندفعون للوصول إلى مآربهم
اندفاعاً قد يصحبه الكثير من التضحية بمبادئ الدعوة ومثلها
الصحيحة ..

والعاصم لكل دعوة من هذا الانحراف والزيغ هو نضوج
الفهم ووضوح الأهداف عند كل فرد من أفرادها بحيث يصبح
من الصعوبة بمكان استهواؤهم أو الحيدة بهم عن طريقهم الواضح
المستقيم ..

ولعل في الحركة التي قامت لتأييد الخلافة ومؤازرة مسلمي
طرابلس والبلقان خير درس لنا في هذا المقام ، ذلك أنها — كما
ذكر الأستاذ مسعود الندوي — « ما قامت ونهضت على أساس

فكرى متين ، والذين أقبلوا عليها وخاضوا غمارها لم يتفكروا
في مصيرها ومستقبلها ، وإنما كانت حركة عاطفية ، متباعدة من
عاطفة صادقة ، ظلت تعمل وتسير في طريقها ما دامت الحوادث
تغذيها وتزودها بشعور متدفق جياش ، (١)

.. حتى إذا ما تغيرت الأوضاع وألغيت الخلافة ، وأرغم
كال أنا تورك وأتباعه أمتهم التركية على قبول خطته الجديدة
المنافضة لمبادئ الإسلام .. وجد من الهنود المسلمين من ينتصر
له ويدافع عنه مثل أبي الكلام ، ونبتت نابتة من المنفرد نجين الذين
استطاعوا أن ينتهزوا الفرصة لنشر أفكارهم وبث مبادئهم .

٤ — ولقد أمدنا الأستاذ مسعود الندوى ببيان عن الجماعة
الإسلامية التي يرأسها الأستاذ المودودي ، عرض لنا فيه المراحل
المختلفة التي مرت بها الجماعة والأهداف الأساسية التي تهدف إليها .
ولعل في وقوفنا عند بعض كلامه ، وتحليلنا لأهم ما يميز الجماعة
في عملها ما يميز دعاة الإسلام والعاملين له على الالتقاء وتوحيد
الأهداف والوسائل ، وانتفاع البعض بشجارب البعض الآخر ..

ولو راجعنا ما قرأناه في ص ٨٧ ٨٨ لوجدنا تحديداً دقيقاً
لهذه الأهداف فنقل منه هذه السطور :

«... وكذلك ، العبودية لله ، التي هي لباب الدعوة وملاك
أمرها ، ندعو الناس إلى إقامة نظم الحياة على أسسها المتينة المحكمة
لها معنى خاص ، ومفهوم معين ، بينه الأستاذ المودودي نبينا
وأوضحه إيضاحاً في مختلف مؤلفاته ومقالاته ، حتى لا يذهل
عنه أحد . وذلك أنه ليس لكل رجل أن يعبد الله حسب ما يشاء
ويبتغي ، بل الأمر أن للعبودية والعبادة صورة واحدة مخصوصة
هي اتباع الشريعة التي جاء بها النبي الأبي محمد بن عبد الله ﷺ ،
فلا يجوز لمسلم أن يرد منها ما يشاء ويختار منها ما يريد ، وذلك
أن الاسلام عبادة عن الإذعان الكامل للشريعة المحمدية .
والوسيلة إلى العلم بالشريعة ليست منحصرة في كتاب الله ، بل
السنة النبوية والحديث النبوي أيضاً من الوسائل الأساسية للعلم
بالشريعة . وليس من طريق الاستدلال من كتاب الله وسنة
نبيه أن يستخرج المرء النصوص لأهوائه ونظرياته ، وإنما الطريق
الصحيح للاستخراج من ذبك البيوعين أن يجعل المرء نظرياته
وآرائه تبعاً لأوامر الله ورسوله ﷺ . وكذلك استنا من القائلين

بالتقليد الجامد الذي لا متسع فيه للاجتهد وتحري الحق والصواب
كما لا نقول بالاجتهاد ، الكاذب ، الذي يرفض أقوال السلف
جميعاً ويسحب ذيل النسيان على أفكارهم ومجتهداتهم ،

ولعل أهم الخصائص التي تميز الجماعة الإسلامية هي :

أ — النظرة إلى الاسلام على أنه دين شامل يعالج أمور الحياة
جميعاً ، وليس هو بالدين الذي يقتصر على العبادة وحدها (١)

ب — أخذت الجماعة الإسلامية أعضائها بالفهم العميق
والتكوين الدقيق في المرحلة الأولى من عملها كجماعة ، إلى جانب
تعميم الدعوة ونشر الفكرة بين الناس .

ج — حرصت الجماعة على أن يكون كل فرد من أفرادها
صورة ناطقة لمبادئ الاسلام ، مهما كان في ذلك من عناء وشدة
أو مخالفة لمألوفات الناس وعرفهم (٢)

د — قاومت الجماعة التيار الغربي الالحادي الشيوعي بتيار
آخر على وفكري مستمد من الاسلام ، وقائم على أساس

(١) انظر من ٨٥ (٢) انظر من ١٠٢ وما بعدها

مخاربة الفكرة بالفكرة (١)

هـ - امتازات الجماعة بالبعد عن جانبي الجمود المنكر لمبادئ الاسلام وأصوله ، والجمود الذي لا مرونة فيه ، مع التمسك التام بمبادئ الاسلام الحقة ، وجعل الكتاب والسنة الأصل الذي نحمل أنفسنا عليه ، ولا نعمله على ما نرى ونشتهي ..

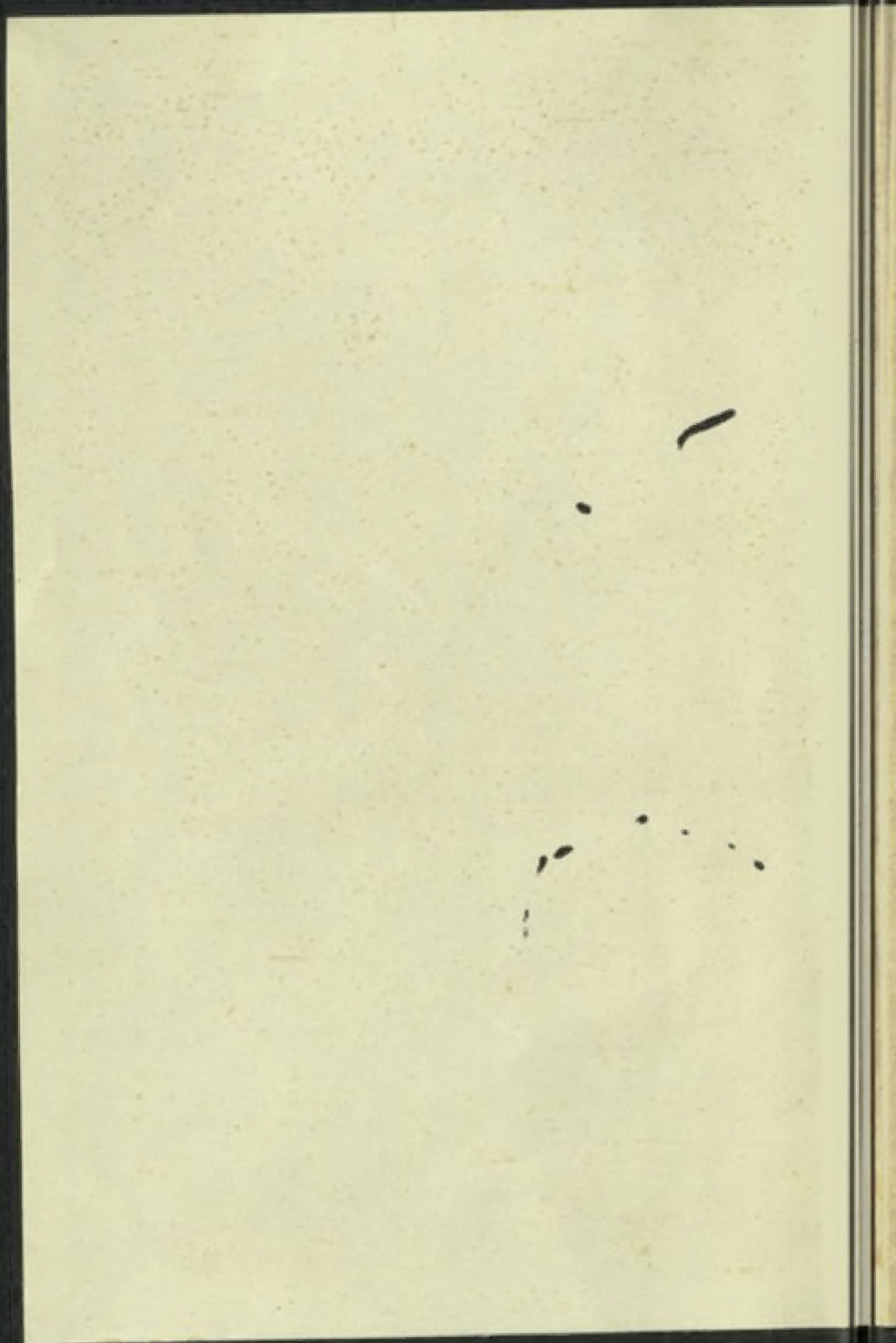
و - اهتمت الجماعة بجانب ، الكيف ، أكثر مما اهتمت بجانب ، الكم ، في دعوة الناس وفي تكوين أفرادها ، ويتضح ذلك من تقسيم رجالها إلى ثلاثة أقسام : أركان وأنصار ومتأثرين ومن منهج التربية الذي أخذت به أعضائها

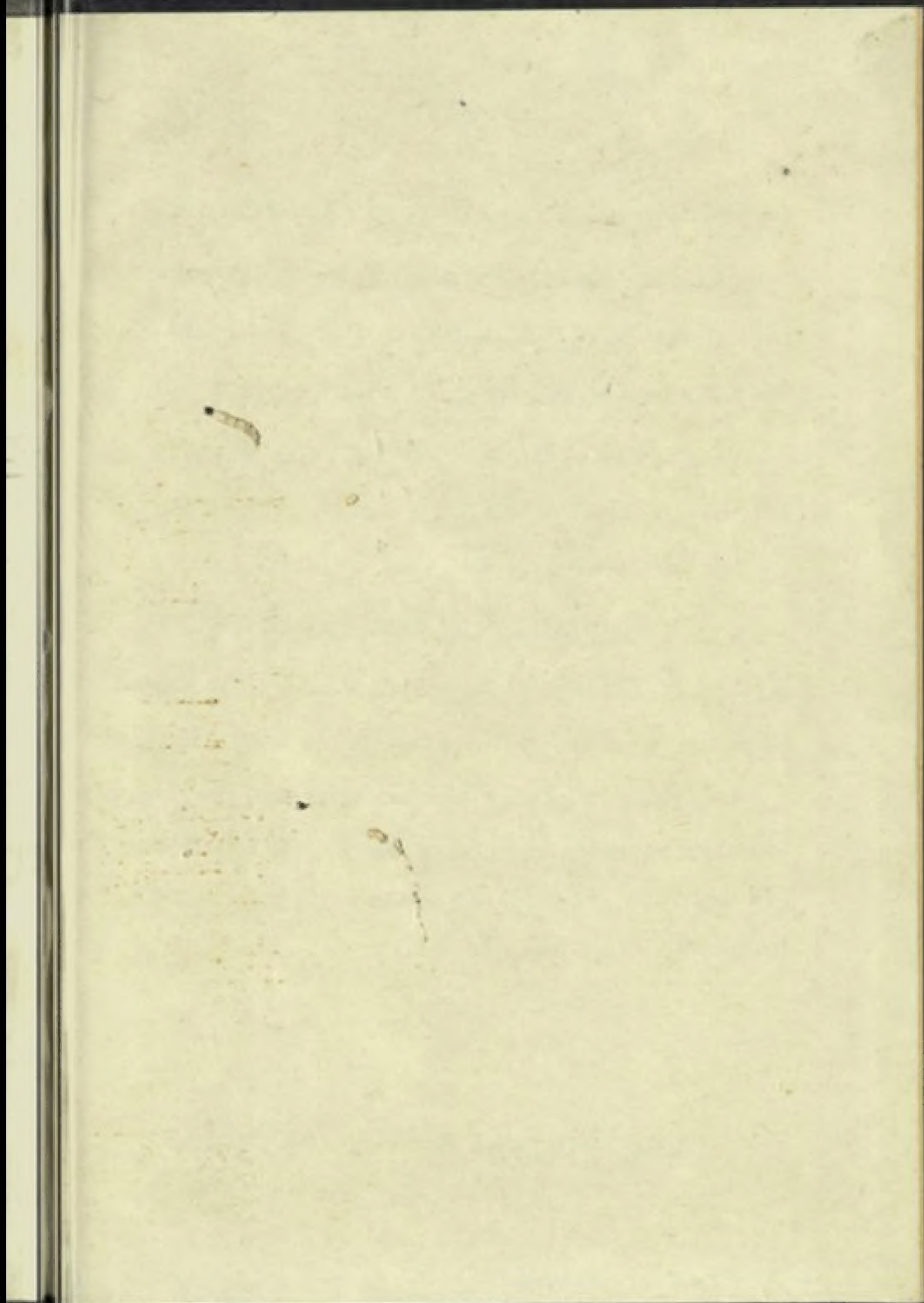
وفي ذلك اتباع لفقه الاسلام الذي يرى أن العدد والكثرة أمور لا قيمة لها في ميزان الله تعالى ، فالكثرة ليست هي سبب النصر ﴿ وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ، والله مع الصابرين ﴾ إنما النصر في مقياس الاسلام هو بالإيمان وبتقوى الله وطاعته ﴿ إنا ننصر الله وننصركم ويثبت أقدامكم ﴾ ﴿ ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ﴾ .

﴿وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون﴾
ولقد أنعم الله تعالى باللائمة على الكافرين الذين ظنوا أن
القوة وحدها هي التي تنصرهم فقال عز وجل ﴿أمن هذا الذي
جئتكم به ينصركم من دون الرحمن؟ إن الكافرون إلا في غرور﴾
فبقدر ما يوجد في القلوب من الإيمان وصدق التوجه إلى الله
تعالى ، ينزل على الناس النصر . وبسبب زيادة الإيمان ، لا
زيادة العدد ، تقترب رويداً رويداً من أهدافنا ..

ز — وضعت الجماعة لنفسها خطة واضحة من أول يوم ، بل
كان نشاط الأستاذ المودودي قبل تكوين الجماعة جزءاً متمهيداً من هذه
الخطة ، ووضعت لكل مرحلة هدفها القريب الذي يحقق جزءاً
من خططها الطويلة ، وكانت دائماً دقيقة موفقة بحمد الله في تحديد
الهدف ورسم السبيل إليه والتزام تحقيقه . مع الموازنة بشكل
واع بين الهدف الأصيل ، الذي قامت من أجله وبين مطالب
الساعة ، التي تتجدد حسب الظروف .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم





291.7:N13nA:c.1

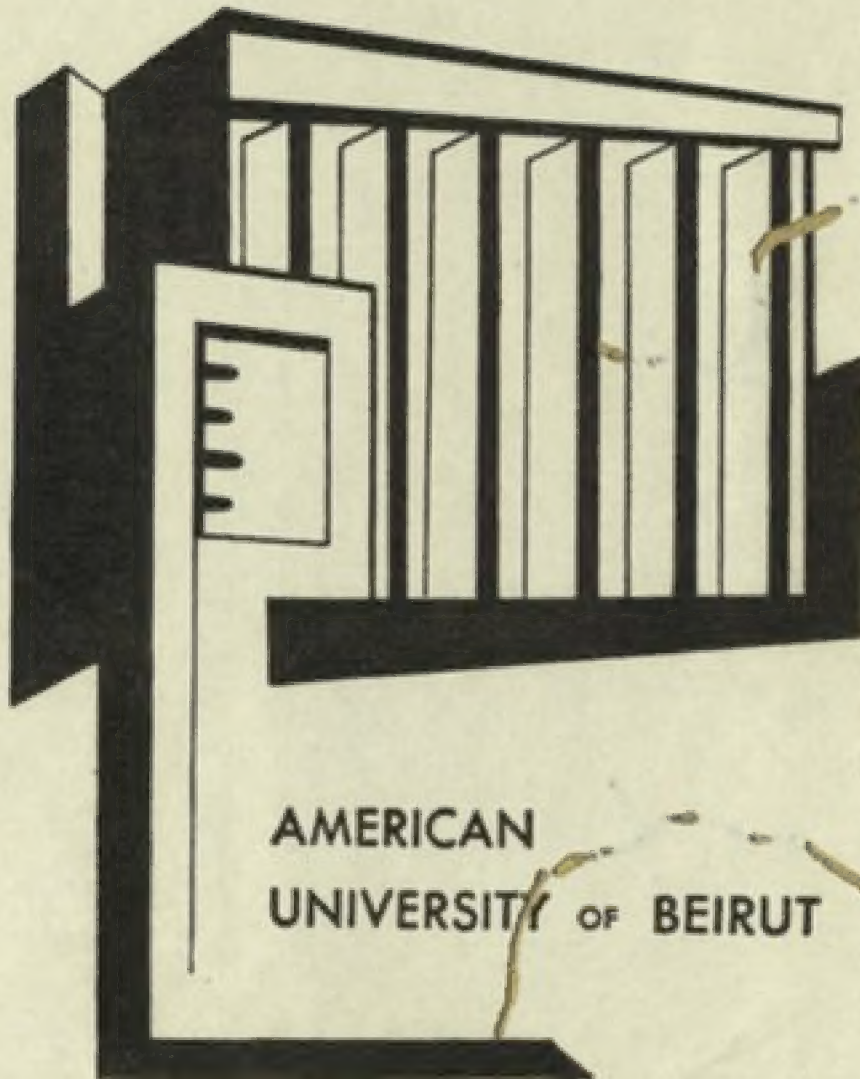
الندوي، مسعود

نظرة اجمالية في تاريخ الدعوة الاسلام

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002100



AMERICAN
UNIVERSITY OF BEIRUT

291.7
N/3nA
C.1